





# فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ربیع الاول ۱۳۴۵ھ

جو بہ برکت و عا حکم الامت محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صفا مدظلہم العالی  
کتب خانہ اشرفیہ دریاہ کلان ہلی سے شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	انٹادیب التہذیب ترجمہ ترغیب ترمذیہ	حدیث	مولانا مولوی محمد اسحاق صاحب سلمہ	۱
۲	المصالح العقلیہ	اسرار شریعت	حکیم الامت حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صفا مدظلہم	۹
۳	کلید مشنوی	تصوف	ایضاً	۲۵
۴	التشریف بمعرفۃ احادیث التصوف	حدیث	ایضاً	۳۳
۵	امیر الروایات فی حبیب الحکایات	تصوف و سیر	مولوی حبیب جلیل صاحب جامع حاشیہ حکیم الامت مولانا تھانوی مدظلہم	۳۷

## أصول ومقاصد رسالہ الہادی اور ضروری اطلاعیہ

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود امت محمدیہ کے عقائد اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو بحمد اللہ عین تاریخ پر ہی شائع ہوتا ہے۔
- (۳) کسی ماہ کا رسالہ علاوہ ٹائٹل کے ڈبائی جزئی کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جانا ممکن ہے اور قیمت سالانہ دور روپے آٹھ آنہ ہے۔
- (۴) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت واد فرما چکے ہیں جلد حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی بھیجا جائیگا اور دو آنہ خرچ رجسٹری اضافہ کر کے چار کاوی پی روانہ
- (۵) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ ارسال کیا جاتا ہے وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۶) جو صاحب درمیان سال میں خریدار ہونگے انکی خدمت میں کل پرچے شروع جلد یعنی جلدی الاول ۱۳۴۵ھ سے پہلے جائینگے اور اہتمام سے خریدار سمجھے جائینگے اور اگر الہادی کی جلد اول درکار ہو طلب فرما دیں مگر اس کی قیمت تین روپے ہے۔ علاوہ محصول اک۔

الراف

محمد عثمان مالک و مدیر رسالہ الہادی دہلی



یہی روایت کیا گیا ہے اور ان ائمہ میں سے کہ جو جماعت میں آنے کو فرض جانتے ہیں ابوہریرہؓ اور امام احمد بن حنبل اور ابو ثور بن اور امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ میں نہیں رخصت دیتا (ترک جماعت کی) اس شخص کو کہ وہ جماعت میں حاضر ہونے کی طاقت رکھتا ہو بلا عذر کے اور خطابی نے ابن ام مکتوم کی حدیث روایت کر نیکی بعد کہا ہے کہ یہ حدیث دلیل ہے اس امر کی کہ جماعت میں حاضر ہونا واجب ہے اور اگر یہ مستحب ہوتا تو جن لوگوں کو ترک جماعت کی اجازت ہے ان میں سے سب سے پہلے اہل ضرورت اور ضعفاء اور حضرت ابن مکتوم جیسے (نا بینا) شخص ہوتے اور عطار بن ابی رباح فرمایا کرتے تھے کہ اللہ کی مخلوق میں سے کسی شخص کو وطن اور بستی میں ترک جماعت کی رخصت نہیں ہے جبکہ وہ اذان کو سن سکتا ہو اور امام اور اذان سے فرمایا کہ جمع اور جماعات کے چھوڑنے میں والدین کی اطاعت بھی نہیں **و** یعنی اگر والدین جمع یا پنجگانہ جماعتوں میں حاضر ہونے سے منع کریں تو کہنا نہ ماننا چاہیے انتہی۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک نابینا آدمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرے پاس کوئی رہبر نہیں ہے کہ مجھ کو مسجد کے آوے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گھر پر نماز پڑھنے کی اجازت دے جانے کی خواہش پیش کی تھی آپ نے اسے رخصت دیدی جب وہ واپس ہوا تو اس کو بلوایا اور فرمایا کہ کیا تو نماز کے بلاوے یعنی اذان کو سنتا ہے عرض کیا کہ ہاں فرمایا تو ضرور اجابت کر و جماعت میں شریک ہو اس کو مسلم اور انسانی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابو شعثار مہاجر بنی سے مروی ہے کہ ہم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ موزن نے اذان دی ایک آدمی مسجد سے کہڑا ہو کر چلنے لگا حضرت ابو ہریرہؓ اس کی طرف دیکھتے رہے حتیٰ کہ وہ مسجد سے نکل گیا پھر حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ لیکن اس شخص نے بٹیک ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی ہے اس کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے اور یہ پہلے بھی گزر چکی۔

اور حضرت ابو امامہ سے مروی ہے کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم نابینا



جنگے بارہ مین سورہ عبسی و تولى ان جاءه الادعى نازل ہوئی تھی یہ قریش میں سے ایک آدمی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر میرے ماں باپ فدا ہوں مجھ کو جناب ملاحظہ فرما رہے ہیں میری عمر بڑی ہو گئی ہڈیاں میری نرم ہو گئیں نگاہ جاتی رہی اور کوئی ایسا ہمراہی بھی میسر نہیں کہ اسکی چال میرے موافق ہو (میں ساتھ چل سکوں) کیا آپ میرے بارہ میں رخصت پاتے ہیں کہ میں گہری میں نہ چکا نہ نماز پڑھ کر وہ فرمایا کیا تم جس گھر میں رہتے ہو موزن کی اذان سننے سے ہوا کھوں نے کہا کہ ہاں یا رسول اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمہارے لئے رخصت نہیں پاتا اور اگر یہ نماز سے رہ جانے والا جانتا کہ اس جماعت میں شریک ہونے کو جانوے کے واسطے کیا اجر ہے تو یہ (مختلف) ضرور آتا اگرچہ چاروں ہاتھ پیروں پر گھٹنیوں چلنا پڑتا اسکو طبرانی نے علی بن زید ابہانی سے بواسطے قاسم عن ابی امامہ روایت کیا ہے۔

اور حضرت جابر سے مروی ہے کہتے ہیں کہ حضرت ام مکتوم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ میرا گھر بعید ہے اور میں نہایت ہوں اور اذان کی آواز سنتا ہوں فرمایا اگر تم اذان سننے ہو تو اجابت کرو (حاضر ہو) اگرچہ گھٹنیوں ہو یا چتر یوں اسکو امام احمد اور ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے اوسط میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں بغیر لفظ (چتر یوں) کے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے اُن سے دریافت کیا گیا ایک شخص کے بارہ مین کہ دن کو روزہ رکھتا ہے اور تمام رات نماز پڑھتا ہے اور نہ جماعت میں حاضر ہوتا ہے نہ جمعہ میں فرمایا وہ دوزخ میں ہو گا اسکو ترمذی نے موقوفاً روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابن عباس ہی سے یہ بھی مروی ہے کہ جو شخص حی علی الفلاح سننے اور اجابت نہ کرے (حاضر نہ ہو) اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو چھوڑ دیا اسکو طبرانی نے اوسط میں باسناد حسن روایت کیا ہے۔

اور حضرت اسامہ بن زید سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ جماعت میں حاضر نہ ہونے کو چھوڑ دین در نہ میں ضرور انکے گہروں کو



لما دونگا اسکو ابن ماجہ نے بواسطے زہر قان بن عمرو ضمیری اسامہ سے روایت کیا ہے  
رزہر قان کا اسامہ سے سماع ثابت نہیں ہے۔

اور حضرت ابن ہریدہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اذان بجا لے کر فراغ و تندرستی سنی اور پھر اجابت  
کی اسکی نماز نہیں ہے اسکو حاکم نے بروایت ابو بکر بن عیاش بواسطے ابو حصین ابن بڑہ  
سے روایت کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ہے مصنف کہتے ہیں صحیح یہ ہے کہ یہ موقوف ہی

## نفل نماز کے گھر میں پڑھنے کی ترغیب

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا تم اپنی نمازوں کا کچھ حصہ اپنے گھروں کے لئے مقرر کرو اور انکو قبرین مت  
بنالو اسکو بخاری مسلم ابو داؤد و ترمذی نسائی نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت جابر ابن عبد اللہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا جب کوئی تم میں سے مسجد میں نماز پڑھے تو اسکو اپنے گھر کے لئے  
بھی اپنی نماز میں سے ایک حصہ مقرر کرنا چاہیے اللہ تعالیٰ اُسکے گھر میں اسکی نماز کی وجہ  
سے خیر (و برکت) فرماتے ہیں اسکو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے اور اسی حدیث کو ابن خزیمہ  
نے اپنی صحیح ابو سعید کی حدیث سے روایت کیا ہے۔

اور ابو موسیٰ اشعرئیؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا مثل اُس  
گھر کے جس میں اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے اور اُس گھر کی جس میں ذکر خدا نہیں کیا جاتا مثل زندہ  
اور مردہ کے ہے اسکو بخاری مسلم نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کونسی نماز میرے گھر میں افضل ہے یا کونسی  
مسجد میں فرمایا تم میرے گھر کو دیکھتے نہیں ہو کیسا کچھ مسجد کے قریب ہی پھر بھی مجھکو اپنے  
گھر میں نماز پڑھنا مسجد میں نماز پڑھنے سے زیادہ محبوب ہے بجز نماز فرض کے اسکو



امام احمد ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابو موسیٰ سے مروی ہے کہتے ہیں اہل عراق میں سے ایک جماعت حضرت عمر کی طرف چلی جب آپ کے پاس پہنچی آپ سے اس آدمی کے بارہ مین دریافت کیا جو اپنے گھر میں نماز پڑھے آپ نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا جناب نے فرمایا آدمی کی نماز اسکے گھر میں پورے ہوئی ہے تم اپنے گھر و گھر منور کرو سو اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

اور حضرت زید بن ثابت سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے لوگو اپنے گھروں میں نماز پڑھا کرو اس واسطے کہ نماز مرد کی فضیلت گھر میں ہے بجز نماز فرض کے اس کو نساہی نے باسناد جید سے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک صاحب سے روایت ہے محدث کہتے ہیں میں گمان کرتا ہوں کہ انھوں نے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک سند پہنچائی ہے فرمایا آدمی کی نماز اسکے گھر میں ایسی جگہ پر نماز پڑھنے سے جہاں اس کو لوگ دیکھتے ہوں ایسی فضیلت رکھتی ہے جیسے فرض نماز نفل نماز پر اس کو بہتی ہے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد بھی انشاء اللہ جید ہے۔

اور حضرت انس ابن مالک سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے گھروں کا بعض نماز دن کے ساتھ اکرام کرو اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

## ایک نماز کے بعد دوسری نماز کی انتظار کرنے کی ترغیب

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر آدمی جب تک نماز کی انتظار ہو سکے رکھتی ہے اور اس کو گھر جانے کو بجز نماز کے اور کوئی امر مانع نہیں ہوتا وہ برابر نماز میں رہتا ہے اس کو امام بخاری نے ایک حدیث کے درمیان میں روایت کیا ہے اور مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری کی ایک روایت



مین ہے کہ تم میں سے ہر ایک آدمی برابر نماز میں رہتا ہے جب تک نماز مسکوروں کے رکعتی ہے اور فرشتے کہتے رہتے ہیں اللہ اسکو بخش دے اسے اللہ اس پر رحم فرمایا جب تک کہ اپنے مصلہ سے کھڑا نہیں ہوتا یا وضو نہیں توڑتا اور مسلم اور ابوداؤد کی ایک روایت میں اس طرح ہے فرمایا بندہ برابر نماز میں رہتا ہے جب تک کہ اپنے مصلہ پر نماز کی انتظار کرتا ہے اور فرشتے کہتے ہیں اسے اللہ اس کے گناہ بخش دے اسے اللہ اس پر رحم فرمایا یہاں تک کہ واپس ہو یا حدیث کر کے کہا گیا اور حدیث کیا ہے فرمایا کہ آہستہ یا باواز بانی خارج کرے اور مسیکو امام مالک نے موقوف نعیم بن عبد اللہ عمری سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا فرماتے تھے جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ کر اپنی جگہ سے نماز پر بیٹھا رہا برابر فرشتے اس پر درود بھیجتے رہتے ہیں اسے اللہ تو اس کی مغفرت فرما اسے اللہ تو اس پر رحم فرما پھر اگر اپنی جگہ سے نماز سے کھڑا ہو گیا اور مسجد میں بیٹھ گیا کہ نماز کی انتظار کرتا ہے برابر نماز میں رہے گا جب تک نماز پڑھے۔

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز کو آدھی رات تک دیر کی پھر نماز کے بعد صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا تمام لوگ نماز پڑھ کر سو رہے اور تم برابر نماز میں رہے جب سے نماز کی انتظار کر رہے ہو اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آیتہ تنجانی جنوہم عن المضاجع۔ ترجمہ اُن کے پہلو بستروں سے علیحدہ رہتے ہیں نماز عشاء کے بارہ میں نازل ہوئی ہے جسکو تم عتہ کہتے ہو اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

اور حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھی پھر چلا گیا اور جو پیچھے رہ گیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی سے تشریف لائے کہ سانس چڑ رہا تھا اور گھٹنوں سے کپڑا اٹھا رکھا تھا فرمایا خوش ہو جاؤ یہ تمہارے رب نے آسمان کے



دروازوں میں سے ایک دروازہ کھولا ہے تم پر فرشتوں سے مفاخرہ فرما رہے ہیں فرماتے ہیں کہ میرے بندوں کو دیکھو کہ ایک فرض کو ادا کیا ہے اور دوسرے کی انتظار کر رہے ہیں اسکو ابن ماجہ نے ابویوب کے واسطے سے حضرت ابن عمرو سے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور یہ ابویوب مراغی عتقی ثقہ ہیں میں نہیں جانتا کہ انہوں نے حضرت عبداللہ سے سنا ہوا اللہ اعلم۔

اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور ایک نماز بعد ایک نماز کے جسکے درمیان میں کوئی لغو بیہودہ بات نہ ہو علیوں میں لکھا جاتا ہے اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور یہ پوری حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو ایسی بات نہ بتاؤں کہ اس سے اللہ تعالیٰ خطاؤں کو معاف کر دے اور گناہوں کا کفارہ کر دے اصحاب نے عرض کیا ضرور یا رسول اللہ فرمایا ناگواریوں کے وقت وضو کامل کرنا اور مسجد و نکی طرف کثرت سے قدم رکھنا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کی انتظار کرنا یہ سرحدی پہرہ ہے یعنی یہ انتظار میں بیٹھنا گویا ایسا ہے کہ جہاد کی انتظار میں سرحد پر پڑا رہنا ہے اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور امام مالک اور مسلم اور ترمذی اور نسائی نے حدیث ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے اور یہ پہلے گزر چکی ہے۔

۱۸۲

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ناگواریوں کے وقت وضو کامل کرنا اور قدموں کو مسجد و نکی طرف جانکے کام میں لانا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کی انتظار کرنا خطاؤں کو بالکل دہودیتا ہے اسکو ابو یعلیٰ اور ہزار نے اسناد صحیح سے اور حاکم نے روایت کیا ہے اور شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



نے فرمایا بندہ جب نماز کے بعد اپنے مصلہ پر بیٹھا رہتا ہے فرشتے اس پر درود پڑھتے رہتے ہیں اور انکی درود یہ ہے اے اس کی مغفرت فرما اس پر رحم فرما اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عطار بن سائب ہیں۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک نماز کے بعد دوسری نماز کی انتظار کرنے والا مثل اُس سوار کے ہے کہ اس کا گھوڑا اس کو اپنے پہلو پر اللہ کے راستہ میں اڑائے لئے چلا جاتا ہے اور وہ بڑے سرحدی پہرے میں ہے اس کو امام احمد نے اور طبرانی نے اوسطین روایت کیا ہے اور امام احمد کی اسناد صالح ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس رات میں میرے رب کی جانب سے آنے والا اور ایک روایت میں ہے میرا رب بہت اچھی صورت میں آیا اور مجھے فرمایا اے محمد میں نے کہا بلیک اے میرے پروردگار اور سعد ہک فرمایا کیا تم جانتے ہو گروہ اعلیٰ ملائکہ کی کسی بات میں بحث کر رہے ہیں میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا بس میرے دونوں شانوں کے درمیان دست مبارک رکھا تھے کہ میں نے اُسکی خنکی اپنی چھاتیوں کے درمیان یا فرمایا اپنے سینے میں پانی بس میں جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں یا فرمایا جو کچھ درمیان مشرق اور مغرب کے ہے سب جان گیا فرمایا اے محمد کیا تو جانتا ہے کس بارہ میں گروہ اعلیٰ ملائکہ کی بحث کر رہے ہیں میں نے عرض کیا ہاں درجات اور کفارات یعنی اُن اعمال میں جن سے ترقی درجات ہوتی ہے اور گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے اور جماعتوں کی شرکت کے لئے نفل قدم اور وضو کے کامل کرنے میں سخت سر دینے کے وقت اور نماز کے بعد نماز کی انتظار کرنے میں اور جس شخص نے ان نمازوں کی محافظت کی وہ زندہ بھی خیریت کے ساتھ رہا اور مرا بھی خیریت سے اور اپنے گناہوں سے ایسا صاف ہو جائیگا جیسا اسکی مان نے اس کو جانتا تھا الی آخر الحدیث اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور غریب کہا ہے اور یہ تمام پہلے گزر چکی ہے۔



اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو ایسی بات نہ بتلاؤں کہ اسکی وجہ سے اللہ پاک گناہوں کا کفارہ فرمائے اور حسنات میں زیادتی فرمائے اصحاب نے فرمایا ضرور یا رسول اللہ فرمایا وضو یا پاکی کا ناگوار یونکے وقت کا بل کرنا اور اس مسجد کی طرف کثرت سے قدم رکھنا اور ایک نماز کے بعد نماز پڑھنا اور کوئی ایسا آدمی نہیں ہے کہ پاک ہو کر عیسیٰ وضو کر کر گھر سے نکلے حتیٰ کہ مسجد میں جا کر مسلمانوں کے ساتھ یا فرمایا امام کے ساتھ نماز پڑھے پھر اسکے بعد کی نماز کے انتظار میں بیٹھا رہے اور پھر ملائکہ نہ کہیں اسے اللہ تو اس کی مغفرت فرمائے اس پر رحم فرما الی آخر الحدیث اسکو ابن ماجہ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور لفظ ابن حبان کے ہیں۔

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا تین کفارہ ہیں تین درجات بڑھانے والے ہیں اور تین نجات دینے والے اور تین ہلاک کرنے والے ہیں تین کفارہ یہ ہیں سردی کی شدتوں میں وضو کامل کرنا اور نمازوں کے بعد نماز کی انتظار کرنا اور جاعتوں کی طرف نقل قدم کرنا اور (موجب) درجات کہانا کہانا اور سلام پھیلانا یعنی ہر آشنانا آشنانا کو سلام کرنا اور لوگوں کے سوتے ہوئے نماز پڑھنا اور تین نجات دینے والے انصاف حالت رضامندی و غضب میں اور درمیانی چال فقر و غنی میں اور اللہ سے ڈرنا علانیہ اور تنہائی میں اور تین ہلاک کرنے والی یہ ہیں زیادتی بخل کہ اسکی اطاعت کی جائے اور خواہشات نفسانی کہ انکا اتباع کیا جائے اور آدمی کا اپنے نفس کو اچھا جانتا اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور لفظ اسی کے ہیں اور بیہقی وغیرہ نے بھی روایت کیا ہے اور اسکو صحابہ کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے اور اسکی اسنادوں میں سے اگرچہ کوئی ایسی نہیں ہے کہ اس میں کچھ کلام نہ ہو مگر اسکا مجموعہ حسن ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔

اور داؤد بن صالح رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں مجھ سے ابو سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اسے بہتیبہ تو جانتا ہے کس چیز کے بارہ ہیں



## ضمیمہ نمبر (۱)

منقول از پرچہ علی گڑھ منتہی بابت ماہ اپریل ۱۹۰۵ء جلد سوم نمبر ۳ صفحہ ۱۴۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کیا مسلمانان عالم کے لئے سال شمسی موزون ہو سکتا ہے

فی الحقیقت جس قدر سائنٹیفک معلومات کو ترقی ہوتی جاتیگی اور جس قدر کہ حقائق عالم کا انکشاف زیادہ ہوگا اس قدر اسلامی اصولوں کی صداقت کے متعلق تائید حاصل ہوتی جائے گی بظاہر شمسی سال میں تعیین اوقات کی ایسی خوبی موجود ہے کہ اس کا دنیاوی امور کیلئے مفید ہونا بلا حجت تسلیم کیا جاسکتا ہے اور چونکہ کرہ زمین کی مداری حرکت کو جو ۳۶۵ دن اور چند گھنٹوں اور منٹوں میں وہ اپنے مرکز کے گرد ختم کر لیتی ہے پورے بارہ حصّوں یا بالفاظ دیگر مہینوں میں تقسیم کر لیا جاتا ہے اور پھر گھنٹوں کی کسرات کو چوتھے سال اور منٹوں کی کسرات کو ہر چوتھی صدی میں سال کیسہ بنا کر پورا کر لیتے ہیں اسلئے جو موسم ہر ملک میں جس مہینے کے لئے مختص ہے اس میں تفاوت نہیں ہوتا اور ہمیشہ مہینوں کے نام ہی بتلا دیتے ہیں کہ آیا ان ایام میں دوردور گرمی یا جاڑے کا ہے یا عمل و دخل بہار اور خزان کا برخلاف اسکے سال قمری میں مہینوں کے ساتھ ساتھ نہ تعیین موسم ہے نہ باقاعدہ سالانہ اوقات کی تقسیم کیونکہ آج اگر ماہ صفر المظفر میں موسم گرما کا آغاز ہے تو اس سے نوین سال اس نام کے قمری مہینے میں کڑ کڑاتا جاڑا پڑتا ہوگا کیونکہ نو سال بعد بجائے اپریل کے صفر کا مہینہ جنوری سے منسوب پائے گا وجہ اسکی یہ ہے کہ چاند زمین کے گرد ۲۹ روز ۱۲ گھنٹہ ۴۴ منٹ ۲۸ سکنڈ میں اپنا دورہ پورا کر لیتا ہے اسکے معنی یہ ہیں کہ چاند قرص آفتاب کے محاذ آکر جب دوسری مرتبہ اسی نقطہ پر واپس آتا ہے تو اسکو ۲۹ روز ۱۲ گھنٹہ ۴۴ منٹ ۲۸ سکنڈ صرف کرتا ہوتا ہے زمین اور یہی باعث ہے کہ رویت ہلال کبھی ۲۹ روز اور کبھی ۳۰ روز میں ہوتی ہے اور اسکا نام



قمری مہینہ ہے ان کے اعتبار سے قمری سال تقریباً ۳۵۵ دن کا ہوتا ہے اور اس لئے سال شمسی سے بقدر دس یوم تخفیف کم ہے یہی کمی ہر چوتھے سال یعنی تین برس کے ختم ہونے پر ہندوستان میں ایک لوند کا مہینہ اضافہ کر دینے سے پوری کر لی جاتی ہے حالانکہ اسلامی سال قمری میں کبھی کمی بیشی نہیں کی جاتی اور اس لئے ہمیشہ ہر سال دس اور کبھی گیارہ روز کی کمی سے مہینوں اور موسموں میں اختلاف ہوتا رہتا ہے اب غور طلب یہ امر ہے کہ آیا یہ ظاہری نقص اسلامی سال قمری کا درحقیقت عیب ہے یا ثواب بظاہر اس میں کوئی شک نہیں کہ سال شمسی میں تغیر اور تبدل موسم وقت مہینہ پر ہونے پر زراعت اور تجارت میں کافی امداد ملتی ہے اور وقت پر کاشت وغیرہ کا انتظام کر لیا جاتا ہے لیکن دراصل زراعت کیلئے مہینوں کا جاننا کوئی ضروری شرط نہیں ہے بلکہ اسکا انحصار موسم کے تغیر پر منحصر ہے مثلاً ہندوستان میں جولائی کا مہینہ آجانا اسلئے کافی نہیں ہو سکتا کہ کاشتکار لوگ تخم ریزی شروع کر دیں بلکہ اسکے لئے بارش کا ہونا لازمی ہے چنانچہ ادھر بارش شروع ہوئی قلبہ رانی کا کام جاری ہو گیا اگر بارش نہ ہو تو جولائی اور اگست سب مٹی اور جون کے برابر ہیں اسی طرح ایام بارش ختم ہونے کے بعد جب رت بدلی ہوتی معلوم ہوتی ہے اور سردی کا آغاز ہر عالم اور جاہل کو یکساں طور پر محسوس ہوتا ہے تو لوگ سرمایہ انتظام میں مصروف ہو جاتے ہیں اور کاشتکار لوگ فصل ربيع کے بونے میں ساعی ہوتے ہیں اور ان کو اس امر کے جاننے کی ضرورت لاحق نہیں ہوتی کہ اس مہینہ کو انگریزی میں کیا کہتے ہیں اور ایران میں اس کا کیا نام ہے الحاصل جو خوبی بظاہر سال شمسی میں نظر آتی ہے اس پر کاروبار دنیاوی کا انحصار نہیں ہے بلکہ تغیر موسم پر ہے پھر اسقدر ضرورت بھی صرف ہندوستان میں محسوس ہوتی ہے جہاں تین موسم مقرر ہیں حالانکہ تمام دیگر ممالک میں بارش کے اوقات عموماً غیر معین ہیں کہیں تو بارش ہوتی ہی نہیں اور کسی ملک میں ہوتی ہے تو کوئی دن خالی نہیں جاتا اسلئے ظاہر ہے کہ سال شمسی کا وجود جبقدر کہ انضباط اوقات کیلئے ضروری ہے اسقدر لوازم زندگی کے لئے لابد نہیں اور اگر چند پہلوؤں پر نظر ڈالنے سے اسکے فوائد مان لئے جائیں تو سب سے مشکل یہ امر پیش آتا ہے کہ تمام عالم کے



ہند اور غیر ہند عالم اور جاہل ذکوا و اناث کے لئے کون ذریعہ ہے کہ جس سے وہ صحیح حساب تحویلات شمسی کا کریں اور اگر ایک مہینہ کی ایام شماری میں غلطی پڑ جائے تو کس قدر ترقی علامت سے وہ اپنی تاریخوں کو صحیح رکھ سکیں غرض اس تقریر سے یہ ہے کہ جب تک مصنوعی ذرائع مثل جنتری وغیرہ کے نہ حاصل ہوں یا ہر ملک و قوم میں چند منجم اور جوتشی نہ ہوں جنہر جنتری کا مدار ہوا سو وقت تک عوام کے لئے کوئی فطرتی اور قدرتی ذریعہ نہیں ہے کہ سال شمسی کا اجرا ہو سکے چنانچہ باوجود علم و فضل کے ہندوستان کے قدیم علماء نے بھی اگرچہ سال شمسی بنایا کیونکہ ہندوستان میں بالخصوص فصول ثلاثہ کے باعث اسکی ضرورت تھی لیکن ذریعہ حساب لگانے کا چاند ہی کو قرار دیا اور اسکے دور کی کمی کو ہر تین برس میں ایک مہینہ اضافہ کر کے رفع کر دیا لیکن اسلام نے جو تمام عالم کیلئے یونیسول <sup>یونیسول</sup> مہینہ ہونے کا دعویٰ کرتا ہے اس لوند کے مہینے کو بڑھانے کی ممانعت فرمادی اور ہم دیکھتے ہیں کہ اس امتناع کی فلاسفی آج جغرافی معلومات نے نہایت خوبصورتی سے بتلادی ہے اور سال قمری سے ہر مسلمان کو خواہ وہ خواندہ ہو یا ناخواندہ ہندوستان کے سب سے میدان میں ہو یا عرب اور صحرائے اعظم افریقہ کے بق و دق ریگستان میں ہلال دیکھ کر اپنے مہینے کا حساب لگانے کا طریقہ ایسا سہل بتلادیا ہے کہ اسلو اس معاملہ میں نہ پندت جی سے پوچھنے کی ضرورت ہوتی ہے نہ جنتری کو الٹ پٹ کرنے کی بلکہ اکثر مسکو جنتریوں کے مصنوعی حساب کے دعوے پر جو رویت ہلال سے متعلق ہوتے ہیں خندہ زنی کا موقع ملتا ہے اب یہ دیکھنا باقی ہے کہ لوازمات زندگی میں سے جنکے لئے تعیین اوقات کی ضرورت ہے زراعت تجارت اور ملازمت کے علاوہ عبادت بھی ایک لازمہ بشریت ہی جسکو ہر طبقہ اور ملت کے آدمیوں نے انسان کی پہلی ضرورت بتلایا ہے اور عبادت کے لئے ہر مذہب میں اوقات معین ہیں اور ان میں روزانہ بھی ہیں اور سالانہ بھی چنانچہ سالانہ اوقات مقررہ میں سے دو اس درجہ کی عبادت ہیں جو ارکان اسلام میں داخل ہیں یعنی روزہ اور حج روزے کے لئے ایک مہینہ مقرر ہے اور حج کے لئے بھی ایک دن خاص کر دیا گیا ہے غالباً اسلئے کہ یونیفارمٹی رہے یا کوئی اور مصلحت ایک حقیقی کے علم میں ہو بہر حال تعیین



کسی نہ کسی صورت میں ہر ایک دنیا کے مذہب اور طریق عبادت میں موجود ہے پس جائز و غیر  
ہے کہ اگر ماہ صیام کے لئے بلحاظ سال شمسی گھنٹے اور چھوٹے دن مثلاً دسمبر یا جنوری  
منتخب کئے جاتے یا بہتر سے بہتر وہ مہینے لئے جاتے جنہیں تمام روئے زمین پر دن رات  
برابر ہوتے ہیں یعنی مارچ اور ستمبر کے مہینے تو اسلام پر صاف یہ اعتراض وارد ہوتا کہ  
سہولت کے لئے کیا اچھے دن چھانٹے ہیں اور اگر اس لحاظ سے ہمیشہ کے لئے اپریل  
سے یکراگست تک کے کوئی تیس روز پسند کر لئے جاتے تو ان ایام کی ناقابل برداشت  
سختیوں سے کبھی نہ کبھی اہل مذہب کے دل میں یہ کھٹکا گذرتا کہ دینداری کیسی سخت اور  
مشکل کر دی گئی ہے کہ روزے کے ایام ہمیشہ کے لئے ایسے وقت میں کر دئے ہیں کہ  
آسمان جلتا ہے اور زمین پتی سب غرض سال شمسی کے لحاظ سے تھوڑے اور ماہ صیام کا  
تقریباً خالی از اعتراض نہیں ہو سکتا لیکن یہاں تک جو وجہ سال قمری کی نوعیت کے  
ہیں وہ معلومات قدیم کی بناء پر ہیں لیکن مجھے یہ دکھانا ہے کہ جدید جغرافی معلومات نے  
اس مسئلہ پر کھانک روشنی ڈالی ہے چنانچہ اس علم کے ماہرین بخوبی واقف ہیں کہ  
خط استوا کے لحاظ سے زمین کی تقسیم نصف کرہ شمالی اور نصف کرہ جنوبی میں ہوتی  
ہے اور چونکہ آفتاب چھ مہینے شمال میں اور چھ مہینے جنوب میں خط استوا کے رہتا ہے  
اسلئے دونوں کروں میں ایک ہی وقت میں موسم برعکس رہتا ہے یعنی اگر نصف کرہ شمالی  
میں گرمی ہے تو جنوبی میں جاڑا گویا جون کا مہینہ یورپ ایشیا شمالی امریکہ شمالی افریقہ  
میں سخت گرمی کا ہوتا ہے تو جنوبی افریقہ جنوبی امریکہ اور سٹریلیا میں کڑا کے  
جاڑے کا ہوتا ہے اسلئے کہ ظاہر ہے کہ اگر سال شمسی کے حساب سے کوئی مہینہ  
مقرر ہوتا تو آدھی دنیا ہمیشہ تکلیف میں رہتی اور دوسری نصف آرام میں کیونکہ موسم  
سے ساتھ طوالت لیل و نہار میں بھی تفاوت ہے یعنی موسم گرما میں آباد حصہ دنیا میں ۱۲ گھنٹے  
سے یکرم ۲ گھنٹے تک کا دن ہوتا ہے اور برخلاف اسکے موسم سرما میں ۱۲ گھنٹے سے  
یکرم ۲ گھنٹے تک کا دن رہتا ہے اسکے یہ معنی ہیں کہ اگر جون کا مہینہ ماہ صیام ہوتا تو  
نصف کرہ شمالی کے باشندوں کو علاوہ تپش و حرارت اور تشنگی کی شدت برداشت



کرنے کے چودہ اٹھارہ اور بیس گھنٹے تک روزہ رکھنا پڑتا اور کمرہ جنوبی میں باوجود سردی کے چھ یا آٹھ گھنٹے تک عیش و لذت دنیاوی ترک کرنا کافی ہوتا اور یہی ایک مسئلہ ثابت کر دیتا کہ نعوذ باللہ جس نے یہ قاعدہ قرار دیا ہے وہ خود کمرہ زمین کی ساخت اور اسپر موسموں کی کیفیات اور تغیرات سے ناواقف ہے اور وہ مذہب حبیبین ایسا قاعدہ ہو ایک لوکل یا مختص المقام مذہب ہے نہ کہ یونیورسل یعنی عالمگیر اس اشکال کو سال قمری ہی نے طے کیا ہے اسکے چھپنے چھتیس برس تک ہر شمس موسم کے حصہ میں سے گزرتے ہیں اور اگر ایک زمانہ عبادت گرمیوں میں آتا ہے تو چند سال بعد خزان میں اور پھر جاڑوں میں اور پھر بہار میں چنانچہ ہر ۳۶ سال کی مدت میں نصف کمرہ شمالی اور نیز جنوبی میں ماہ صیام ہر موسم کے ہر حصے میں گذر کر ایک ایسی عدل کی صورت پیدا کرتا ہے جس کے صاف روشن ہے کہ دین اسلام جس ذات کے نزدیک دین حق ہے وہ وہ ذات پاک ہے جسکو حکیم مطلق اور خداوند برحق کہتے ہیں جو مالک اور صانع ہر شے کا ہے اور جو تمام امور عالم سے جنوبی واقف ہے اور ایسا اصول صرف اس حکیم و علیم کی آسمانی مدد سے قائم ہو سکتا ہے جو اس زمین کا پیدا کرنے والا اور صانع ہے ورنہ جس زمانہ میں دین اسلام چکا ہے اسوقت نہ جنوبی امریکہ معلوم تھی نہ ژرنسوال اور اسٹریلیا کا وجود تھا نہ نصف کمرہ شمالی و جنوبی میں اختلاف موسم کی بحث درپیش تھی علیٰ ہذا القیاس ایام حج بھی ایک موسم پر منحصر نہیں ہیں اور رفتہ رفتہ ہر موسم میں آتے رہنے سے حجاج کو ہر موسم میں سفر کرنے کا موقع مل سکتا ہے پس وجوہات متذکرہ بالا سے ظاہر ہے کہ مسلمانان عالم کے لئے پورے عدل کے ساتھ سال قمری ہی موزون ہو سکتا ہے نہ کہ سال شمسی۔

## ضمیمہ نمبر (۲)

منقول از مشیر مراد آبادی ۱۸ نومبر ۱۹۱۳ء

لا تغلق باب التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها

حدیث صحیح میں سے ایک حدیث ہے جسکے با محاورہ معنی یہ ہیں کہ جب تک آفتاب



اپنی جائے غروب سے طلوع نہ کر گیا اس وقت تک تو بہ کا دروازہ بند نہ ہو گا یعنی ہر گنہگار کی تو بہ اس وقت تک قبول ہو جاوے گی جب تک آفتاب اپنی جائے غروب سے طلوع نہ کر گیا اور جب ایسا ہو جاوے گا تو پھر باب تو بہ بند ہو جاوے گا اور کسی کی تو بہ قبول نہ ہوگی یہ ایک ایسی حدیث ہے کہ نہ تو جسکی صحت میں شک ہو سکتا ہے اور نہ یہ اپنے میں پوشیدہ طور پر کوئی ایسے معنی رکھتی ہے کہ جو کچھ سہولت پیدا کریں اب وہ موقع ہے کہ جسکو بجز ایک کٹے اسلامی آدمی کے ہر ایک تعلیم یافتہ نوجوان اور آزاد طبع شخص چاہے وہ فلسفہ سے کچھ نسبت رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو اور خواہ سائنس کے نام کے سوا اور کچھ بھی نہ جانتا ہو یقیناً یہ کہہ اٹھے گا کہ (معاذ اللہ نقل کفر نباشد) اجماعی لاجل ولایہ کیسی الٹی منطق ہے اور یہ کیسی اسلامی پیشینگوئی ہے اور کس طرح اسلامی فلاسفر اور علماء ریاضی دان اس پر اعتقاد رکھتے ہیں نہ تو عقل ہی اسکو تسلیم کرتی ہے اور نہ مشاہدہ ہی اس حساب کو درست ثابت کرتا ہے اور ہمارے آریہ بھائی اگر کہیں اس حدیث کو سن پاویں گے تو جھٹ سے قانون قدرت کا اڑ بنگہ اڑا کر اپنی دہریت الگ الگ اپنے لگیں گے اور مسائل ہیئت کے تھوڑے سے جاننے والے بھی کہنا شروع کر دیں گے کہ مغرب سے طلوع آفتاب کے کیا معنی بھلا کیا مغرب کسی خاص شہر کا نام ہے روزانہ کا مشاہدہ اور تجربہ تو ہم کو بتلا رہا ہے کہ ہر ملک کا مشرق اور مغرب جدا گانہ ہے اور روزانہ ہر ایک جگہ کا نقطہ مشرق و نقطہ مغرب بدلتا رہتا ہے تو پھر وہ کونسا مغرب ہے جس سے قیامت کے دن آفتاب طلوع کرے گا اور اگر ہر روز کا نقطہ مشرق نقطہ مغرب ہو کر طلوع آفتاب ہونے پر قیامت ہونا مانا جائے تو چھ ماہ تک ہر درجہ کے باشندوں کے واسطے جدا گانہ قیامتیں ہوتے ہوتے (۱۸۰) روز میں (۱۸۰) قیامتیں ہونگی بہر حال یہ اور اسی قسم کے صد ہا اعتراضات آجکل کے آزادی پسند اصحاب مخبر صادق علیہ التحیات کی اس سچی پیشینگوئی پر کرنے کو تیار ہو جاویں گے اور علوم جدیدہ کے شیدائی تو ممکن ہی نہیں ان مسائل پر جو قطعی اور یقینی طور پر نہ ثابت ہو جاوین بلکہ تحقیقاً جدیدہ سے عین یقین کے درجہ پر نہ پہنچ جاویں اعتبار کریں انکو وحی آسمانی پر ہی اعتبار نہیں بلکہ ہم لوگوں کو (جو ایسے مسائل کو اپنا جزو ایمان سمجھتے ہیں) تو آزادی پسند



اجاب اوہام پرست یا مذہبی ڈھکوسلوں کا پابند کہتے ہیں اور خواہ ان میں سے بعض حضرات اپنے ہمجنسوں کے خیال عزیز و اقارب و بزرگوں کے لحاظ سے صاف الفاظ میں کبھی مذہبی مسئلہ کی نفی نہ کریں اور اسکی تحقیر و تذلیل پر علی الاعلان آمادہ نہ ہو جاویں مگر بالیقین وہ اپنے دل میں تو ایسے مسائل کو ڈھکوسلا ہی خیال کرتے ہیں ایسی صورت میں سخت ضرورت اس امر کی ہے کہ زمانہ خود ہی اچھے متکلمین پیدا کرے جو اسلامی مسائل کے ساتھ ہی علوم جدیدہ کے بھی ماہر ہوں اور وہ اسی طرح مسائل اسلامی کا تطابق موجودہ فلسفہ سے کریں جس طرح امام غزالیؒ و امام رازیؒ وغیرہ نے قدیم فلسفہ کو مذہب کے مطابق کر کے اسکو مذہب کے تابع کر دیا۔

اوہو! میں اپنے اصل مطلب سے کس قدر دُور نکل گیا کیونکہ میرا دعاء طلوع آفتاب از مغرب ممکن بلکہ لازم ثابت کرتا تھا اور یہاں میں کچھ اور ہی بیان کرنے لگا۔ سنئے جناب اگرچہ مغرب سے آفتاب کا طلوع ہونا بظاہر نہایت کٹھن اور سخت بعید از قیاس ہے جو ظاہراً محض ہماری خوش عقیدتی پر محمول کیا جاسکتا ہے مگر حضرت خواہ اوہ مسائل میں تحقیقات جدیدہ ہماری مذہبی طور پر مخالفت کرے اور مذہب کو بیخ و بن سے اکھاڑنے کے واسطے تیار ہو جاوے مگر اس مسئلہ میں تو ”جادو و جوسر پر چڑھ کے بولے“ کے مصداق تحقیقات جدیدہ ہی ہمارا ہاتھ بٹاتی ہے اور وہ ہی رہنمائی کر کے ہم کو اتنی جرأت دلاتی ہے کہ ہم طلوع آفتاب از مغرب ممکن ہی نہیں بلکہ ضروری اور لازمی ثابت کرنے کو تیار ہیں اور وہ اس طرح کہ اگرچہ یہ مسلم امر ہے کہ مشرق و مغرب محض فرضی اور نسبتی نام ہیں نہ کچھ اور کیونکہ جاتے طلوع آفتاب کو مشرق اور جاتے غروب آفتاب کو مغرب کہتے ہیں اور سال ہجرت نیا مشرق و مغرب ہوتا رہتا ہے جسکی ابتدا اول سرطان سے اور انتہا آخر قوس تک ہوتی ہے یعنی ۲۵ جون سے ۲۵ دسمبر تک (۵۲) دن میں ہر روز نیا مشرق اور نیا مغرب قدرت نے بنایا ہے بوجہ عرض بلد کے پھر چونکہ آفتاب اپنی شعاعوں سے ۹۰ درجہ مشرق اور ۹۰ درجہ مغرب کو کسرے زائد ردشن کرتا ہے اس سبب سے روزانہ نقطہ مشرق بعینہ مغرب ان لوگوں کا ہے جو ہم سے بارہ ہزار میل یورپ میں آباد



ہن یہ اختلاف مشرق و مغرب بموجب طول بلد کے ہے یہ تو اس قادر مطلق کی روزانہ کی قدرت نمائی ہے لیکن جس مغرب سے ہم کو بحث کرنا ہے حقیقتاً یہ وہ مغرب نہیں ہے اور ممکن ہے کہ بعض احباب اس مثال کو نہ مانیں کہ اس سے ہمارا مدعا ثابت نہ ہوا لہذا اسکو ہم اپنی ہی حالت پر چھوڑتے ہیں اور اس صحیح مغرب کو آپ کو بتلاتے ہیں جسکی بابت مخبر صادق علیہ التحیات والسلام نے پیشینگوئی فرمائی ہے مجھے ان احباب سے کوئی بحث نہیں جو خلقت عالم ہی کے قائل نہیں ہیں اور جبکا یہ خیال ہے کہ یہ عالم اچانک اور اتفاقیہ پیدا ہو گیا ہے کیونکہ انکے اس خیال باطل کی تردید ایک علیحدہ چیز ہے اور ایسے منکرین (دہریوں) کی قلبی تحقیقات جدیدہ خود ہی کھولتی جاتی ہے جیسا کہ ہم آئندہ کسی پرچہ میں ثابت کرینگے لیکن وہ شخص جو آفتاب کو قدیم بالذات نہیں مانتا بلکہ مخلوق اور حادث جانتا ہے اسکو یہ بھی ضرور ماننا پڑے گا کہ سب سے اول روز یعنی عین وقت پیدائش آفتاب نے کسی ایک نقطہ سے طلوع کیا ہوگا پس سب سے پہلے آفتاب نے جس نقطہ سے طلوع کر کے اپنی شعاعوں سے سطح زمین کو روشن کیا وہی نقطہ مشرق حقیقی آفتاب کا ہے اور عدل فی القسمہ کی رو سے چونکہ دن اور رات کو مساوی زمانہ ملنا چاہیے یعنی رات دن میں سے ہر ایک پورے بارہ گھنٹہ کا ہونا چاہیے جیسا کہ سال میں دو بار ۲۱ مارچ و ۲۳ ستمبر کو ہوتا ہے اور ان دونوں تاریخوں کو اکثر بلا و معمورہ میں دن رات مساوی طور پر پورے ۱۲-۱۲ گھنٹے کے ہوتے ہیں لہذا اس پہلے روز پورے ۱۲ گھنٹے کے بعد جس نقطہ پر آفتاب آیا ہوگا وہی حقیقی مغرب اسکا ہے جسکا علم خداوند عالم کو ہے کہ آفتاب کا اصلی مغرب یہی ہے اب قابل ملاحظہ یہ امر ہے کہ حدیث مقدس میں بھی من مغرب بھا ارشاد ہوا یعنی اپنی جائے مغروب سے نہ کہ یوں نہر مایا گیا ہو کہ من مغرب بکمر یعنی تنہا سے مغرب سے اس اپنے مغرب اور تنہا سے مغرب نے صاف کر دیا کہ حقیقتاً ہمارا مغرب تو محض فرضی اور نسبتی ہے اسوجہ سے کہ اس عالم علم لدنی علیہ التحیات والثناء کے علم میں یہ امر اسوقت موجود تھا کہ ہر طبقہ کے رہنے والے مسلمانوں کا مغرب جداگانہ ہے لہذا مغرب کی اضافت اسی آفتاب کی طرف فرمائی گئی جس سے مراد اصلی یہ ہے کہ جس روز آفتاب کو موجود کر دیا خلق عالم



پہلا مطلع اور مشرق بنایا تھا اسی اعتبار سے پہلا مغرب جس نقطہ پر پہنچے بروز قیامت  
 آفتاب اسی نقطہ سے طلوع کرے گا اور دنیا اُلٹ پُلٹ ہو کر مشرق کا مغرب اور مغرب کا  
 مشرق ہو جانا بھی ہو سکتا ہے یوم تبدل الاارض غیر الاارض لای رور کے بعد  
 یہ زمین دوسری زمین سے بدلی جائیگی یہ بات تو ثابت ہو گئی کہ حقیقی مشرق و مغرب  
 آفتاب کا کوئی ایک خدا کے علم میں ہے لیکن یہ بات ابھی باقی ہے کہ طلوع آفتاب  
 مغرب سے کیونکر ہو گا اور یہی ذرا ٹیڑھی کھیر ہے جس کا یقین سخت مشکل ہے لیکن خدا  
 کا شکر ہے کہ تحقیقات جدیدہ نے اس معجزہ کو بھی حل کر دیا اور آج سے ساڑھے  
 چار سو برس قبل سے اسکا پتہ چلنا ہم کو شروع ہو گیا ہے کیونکہ تحقیقات جدیدہ نے  
 ساڑھے چار سو سال ہوئے کہ ہم کو ایک ایسا پتھر دستیاب کر دیا جس سے ہم نے  
 قطب نما بنایا اور اسی پتھر کے ذریعہ سے خط شمالی قائم ہو گیا بعدہ ہی خط پر دوسرے  
 خط مارنے سے چاروں سمتیں صحیح طور پر قائم ہوئیں اسکا صدقہ تھا جسکے ذریعہ سے  
 ۸۵ کلیمس نے علم جہاز رانی میں بہ ترقی دکھلائی اب آپ اگر لندن و پیرس کی رصد گاہوں  
 میں چلکر موجودہ زمانہ کے بہت دانوں سے دریافت فرمائیے تو وہ آپ کو حال کی  
 تحقیق اور اس وقت کے مشاہدہ و تجربہ سے بتلاویں گے کہ قطب نما کی سوئی شمال  
 سے مشرق کو ہٹی جاتی ہے تحقیقات جدیدہ کی برکت سے یہ بات آج ہم کو معلوم ہوئی  
 ہے کہ قطب نما کی سوئی شمال جانب سے مشرق کو ہٹ رہی ہے یعنی نقطہ شمال  
 جو آج سے ساڑھے چار سو سال قبل تھا وہی شمالی نقطہ کچھ صدیوں بعد نقطہ مغرب  
 بنیاد و گیا جب ایسا ہو گا تو لازمی امر ہے کہ نقطہ مغرب نقطہ جنوب اور نقطہ جنوب نقطہ  
 مشرق بن جائے پس یہی مطلب اس حدیث مقدس کا ہے کہ خدا کے قادر منطقۃ الہرج  
 کو معتدل النہار پر منطبق کر کے چچم کو پورب بنا دے گا آج ساڑھے چار سو سال سے یہ  
 بات معلوم ہوئی ہے کہ نقطہ شمال مغرب کو ہٹتا جاتا ہے لیکن اس سے پہلے کا علم صرف  
 اس علام الغیوب کو ہی ہے کہ مشرق حقیقی آفتاب کا کوئی نشانہ نقطہ ہے اور اسکو اب کتنا  
 زبانہ حقیقی مغرب والے نقطہ پر پہنچنے میں باقی ہے اگر لندن و پیرس کی رصد گاہیں



اور وہاں کے ہیت و ان ہم کو یہ نہ بتلاتے کہ قطب نما کی سوئی شمال سے مغرب  
جانب آہستہ آہستہ روان ہے تو کبھی یہ معہ حل نہ ہوتا اور ہمارے زمانہ کے مذہب کے  
لا پرواہ نوجوان کی طرح اعتبار نہ لاتے کہ یہ حدیث مقدس صحیح ہے اور ہر آریہ حضرات  
تہنہ اڑاتے کہ وہ اچھی تعلیم اسلام کی ہے مگر خدا کا شکر ہے کہ اُسے جدید تحقیقات نے  
جو مخالفین مذہب کا بڑا زبردست آلہ ہے اس مسئلہ کو نہایت خوبی سے حل کر دیا۔

## (نوٹ از احقر)

لیکن بعض روایات میں جو اس طلوع کی کیفیت آتی ہے اور یہ کہ پھر بدستور مشرق  
سے نکلنے لگے گا یہ توجیہ اسپر منطبق نہیں ہوتی یہ روایات میری تفسیر میں نقل کی گئی ہیں مگر  
تاہم اگر کوئی شخص بدون اس توجیہ کے اسکو نہ سمجھ سکے اور وہ اتنے ہی جز کو مان لے  
کہ طلوع شمس مغرب سے ہوگا کہ یہ جو احایث کثیرہ میں وارد ہے اور اسکی کیفیت کی  
روایات کو جو کہ اس درجہ کی نہیں ہے حجت نہ سمجھے تو جز و اول کے انکار سے تو غنیمت  
ہے ورنہ اصل جواب یہ ہے کہ جس نے ریاضی کے یہ مستمر قاعدے بنائے ہیں وہ  
انکو جب چاہے ایک دن کے لئے یا ہمیشہ کیلئے بدل بھی سکتا ہے اور لن تجد لسنة الله  
بتدیل سے اگر کسی کو شبہ ہو تو وہ سمجھ لے کہ اس تبدیل کا فاعل غیر اللہ ہے کہ وہ  
اللہ کی سنت کو نہیں بدل سکتا فقط۔

## ضمیمہ نمبر (۳)

منقول از مکتوبات خبرت بابت ۱۳۳۲ھ جلدی مرقومہ احقر  
یہ ایک رسالہ ہے حسین اعمال کی پیشی و وزن پر اس شبہ کا کہ وہ عرض میں اور وزن  
کے لئے جو ہریت شرط ہے عقلی جواب ہے)

(ارضی الاقوال فی عرض الاعمال من مقال لعارف الجلال)

یعنی خلاصہ مضمون اشعار ذیل واقعہ و نشر دوم سرخی قسم غلام در صدق و وفا بخیر خود الخ



چنکار یا ده حصه مشتمل ہے بحث نقل اعمال و نیو یہ الی صور ہا الخاصہ الاخر و یہ پر

<p>شاہ گفت اکنون از آن خود بگو          توجہ داری و چه داری کرده          روز مرگ این حسن تو باطل شود          در لحد کین چشم را خاک آگند          نور دل از جان بود اے یار غار          آن زمان کین دست پانت بدرد          آن زمان کین جان حیوانی مانند          شرط من جا با حسن نے کردن است          جو ہرے داری از انسان یا خری          این غرضها نسا زور و زہ را          نقل نتوان کرد مرا عراض را          تا مبدل گشت جو ہر زین عرض          گشت پر ہیز عرض جو ہر بچہ          از ذراعت خاکہا شد سنبہ          آن بکاح زن عرض بد شد فنا          جفت کردن اسپ اشترا عرض          ہست آن بتان نشان بدن ہم عرض          ہم عرض و ان کیمیا بدون بکار          صیقلی کردن عرض باشد شہا          پس گو کہ من علمہا کردہ ام          این صفت کردن عرض باشد خمش          گفت شاہا بے قنوط عقل نیست</p>	<p>چند گوئی آن این و آن او          از تنگ دریا چہ در آورده          نور جان داری کہ یار دل شود          ہست آنچہ گور را روشن کند          مستعار آن را مدال محبت یا          پرو بالت ہست تا جان بر پرو          جان باقی بادت بر جان نشاند          بل حسن را سوے حضرت بدن است          این غرضها کہ فنا شد چون بری          چونکہ لایققی زمانین انتفا          لیک از جو ہر ہر بند امرض را          چون ز پر ہیزی کہ زائل شد مرض          شد وہان تلخ از پر ہیز شہد          دارو سے مو کرد مو را سلسلہ          جو ہر فرزند حاصل شد ز ما          جو ہر گمرہ بزاتیدن عرض          گشت جو ہر مہوہ اش انیک عرض          جو ہری را ان کیمیا گر شد بیار          زین عرض جو ہر ہی زاید صفا          دخل آن اعراض را بنام مر          سایہ بر راسے قربان مکش          گو تو فرمائی عرض را نقل نیست</p>
--	---



بادشا با جز که یاس بنده نیست  
 گر نبوده مر عرض را نقل و حشر  
 این عرضها نقل شد بون دگر  
 نقل هر چیزی بود هم لا نقض  
 وقت محشر هر عرض را صورتیست  
 بنگر اندر خود که تو بودی عرض  
 بنگر اندر خانه و کاشا نها  
 کان فلان خانه که ما ویدم خوش  
 از مهندس آن عرض و اندیشها  
 چیست اصل و مایه هر پیشه  
 جمله اجزای جهان را بے عرض  
 اول فکر آمد آخر در عمل  
 میو با در فکر دل اول بود  
 چون عمل کردی شجر بنشاندی  
 گرچه شاخ و برگ و بخش اول است  
 پس سرے که مغز آن افلاک بود  
 نقل اعراض است این بحث مقال  
 جمله عالم خود عرض بودند تا  
 این عرضها از چه زائید از صور  
 این جهان یک فکر تست از عقل کل  
 عالم اول جهان امتحان  
 چاکرت شا با خیانت می کند  
 بنده است چون خدمت شائسته کرد

۹۲

هر عرض کان رفت باز آئند نیست  
 فعل بودی باطل و اقوال فشر  
 حشر هر فانی بود کون دگر  
 لائق گله بود هم سا نقض  
 صورت هر یک عرض را نو تبیت  
 جنبش جفتی و جفتی با غرض  
 در مهندس بود چون افسا نها  
 بود موزون سفته و سقف و درش  
 آلت آورد و ستون از بیشها  
 جز خیال و جز عرض و اندیشه  
 در نگر حاصل نه شد جز از عرض  
 بنیت عالم خیال و ان در ازل  
 در عمل ظاهر با خسر می شود  
 اندر آخر حرف اول خواندی  
 آن همه از بهر میوه مرسل است  
 اندر آخر خواجسته بود لاک بود  
 نقل اعراض است این شیر و شغال  
 اندرین معنی بیامد بل انی  
 و این صور هم از چه زائید از فکر  
 عقل چون شاه است فکر تها رسل  
 عالم ثانی جزای دین و آن  
 آن عرض زنجیر و زندان می شود  
 آن عرض نے خلقی شد در نبرد



این عرض با جوہر آن بیضا ست طیر این ازان و آن ازین زماند بسیر

یعنی بادشاہ نے بغرض امتحان اس غلام کے اس سے سوال کیا اور امتحان کا قرینہ یہ ہے کہ آخر قصہ سے کہ بادشاہ نے دونوں غلاموں کے افعال سے استدلال کیا انکے اخلاق پر اور حسن اسیرۃ کو اسکے اخلاق حسنہ کے سبب باوجود اسکی قبیح صورت کے مقبول اور حسن الصورة کو اسکے اخلاق ذمیرہ کے سبب باوجود اسکے حسن صورت کے مخذول کیا اور یہ استدلال اور اسکے مقتضا کا امتثال یہ کام عارف ہی کا ہے پس عارف کا سوال ظاہر ہے کہ امتحان ہی کے سبب ہو گا و صرح بکونہ امتحاناً بعد لمخشین علی قولہ گفت شائبہ شاہ الخ الواقع بعد الاشعار المذکورۃ متصلاً ویدل علیہ قولہ بنفسہ حق بن نمود و قولہ تونہ شانی وہ کہ من وانم تمام الواقع بعد با غیر متصل اور وہ سوال یہ ہے کہ تو اپنا تو کچھ حال بیان کر کہ تو نے اپنی روح کے حسن کرنے کی کیا کوشش کی ہے اور اسکی ضرورت بطور خطاب کے ایک آیت سے بطور تفسیر خاص بیان کی کہ حق تعالیٰ نے من جاء بالحسنة فرايائسہ من عمل الحسنات نہیں فرمایا جس سے اقرب یہ ہے کہ یہ حسنہ عمل نہیں بلکہ مصدر محل یعنی روح انسانی ہے جسکو اعمال سے حسن بنا کر درگاہ حق میں لانا چاہیے کیونکہ آوردن کا متعلق جوہر ہو سکتا ہے نہ کہ عرض کیونکہ العرض لا یبقی فی آئین پھر آوردن اسکے متعلق کیسے ہو گا نیز الاغراض لا تنقل من محل الی محل اور آوردن ایک نقل ہے البتہ اغراض یعنی اعمال مکمل یعنی جوہر اس روح کے ہو سکتے ہیں و آوردلہ امثلہ من قولہ چون ز پرہیزے الی قولہ صیقلی کردن الخ غلام نے جواب دیا کہ تم جو عدم نقل اغراض سے استدلال کرتے ہو یہ استدلال ناتمام ہی خود یہ مقدمہ ہی ثابت نہیں پس نقل ممکن ہے گو عدم انتقال بھی ممکن ہی مگر ان دونوں ممکنوں میں نقل اولی بالقول ہے کیونکہ عدم نقل کا قائل ہونا مصلحت عامہ کے کدہ جب نشین گئے کہ ہمارے اعمال آخرت میں نہ جائیں گے کم نہیں سے مایوس ہو جاوینگے اور عمل میں سستی کرینگے جس طرح بعض احادیث مبشرہ کو اسی سستی کی مصلحت سے

۹۳

عبارۃ الحاشیہ چون شاہ اختیار اور ذکر معلوم کر د کہ ادعالم السرست الخ ۱۲



چندے ظاہر نہیں کیا گیا آگے بیان ہے اعراض کے امکان نقل کا جس کا حاصل یہ ہو کہ اسکے امتناع کی کوئی دلیل نہیں اصل جواب تو اس قدر ہے باقی اسکی توضیح ہے حاصل اسکا یہ ہے کہ نقل اعمال میں عقلی اشکال صرف یہ ہے کہ یہ نقل اعراض یعنی اعمال میں دنیا الی الآخرہ گو تبعاً للموضوع تو ظاہر الجواز ہے لیکن جس طرح نصوص سے ثابت ہے کہ مثلاً انکا وزن کیا جاوے گا اور ظاہر ان نصوص سے یہ ہے کہ عامل کا وزن نہ ہوگا پس یہ نقل تبعاً للموضوع نہیں ہے پھر اس میں دو احتمال ہیں یا تو وہ اعراض اعراض رہینگے یا مستحیل اے الجواہر ہو جاوینگے دونوں شق باطل ہیں اول اسلئے کہ نقل اعراض بلا موضوع محال ہے دوسرا اسلئے کہ عرض کا جو ہر تجانا محال ہے پس یہ ہے اس میں اشکال عقلی سو اسکا جواب باختیار شق ثانی ہو سکتا ہے اور ہم اسکا استحالہ نہیں مانتے سند منع یہ ہے کہ ہم خود دنیا ہی میں دیکھتے ہیں کہ اختلاف موطن سے ایک ہی چیز عرض وجوہر ہو سکتی ہے مثلاً صورت عقلیہ جو اہر کی کہ ذہن میں عرض ہے کیونکہ موجود فی موضوع ہے اور خارج میں جوہر کیونکہ موجود لانی موضوع ہے اور دونوں کی حقیقت ایک ہی ہے اگرچہ بعض ہی کے نزدیک سہی جو کہ قائل ہیں حصول اشیا فی الذہن بانفسہا کے اور گو بعض نے عرض وجوہر کی تفسیر میں اذا وحدت فی الخارج کی قید لگا کر اس صورت ذہنیہ پر عرض پر صاوق آنے سے انکار کیا ہے مگر اس سے ہمارے اصل مقصود میں خلل نہیں آتا کیونکہ قول حصول اشیا بانفسہا پر حقیقہ واحد ہی کا وجود فی موضوع فی موطن اور وجود لانی موضوع فی موطن تو ثابت ہوا اور یہی اصل مقصود ہے۔ خواہ اسکا نام کچھ ہی رکھ لیا جاوے پس جو نسبت ذہن کو خارج کے ساتھ ہے اگر وہی نسبت خارج و دنیا کو خارج آخرت کے ساتھ ہو اور اسوجہ سے یہاں جو اشیا موجود فی موضوع ہیں وہ وہاں موجود لانی موضوع ہو جاوے تو اس میں کیا استحالہ ہے چنانچہ اہل کشف نے اس عالم شہادت پر بمقابلہ عالم غیب کے لفظ خیال وغیرہ کا اطلاق کیا بھی ہے اسی طرح اس عالم شہادت میں ظاہر ہونے کے قبل بھی ایسی اشیا کا اس عالم غیب میں وجود لانی موضوع ظاہر نصوص سے معلوم ہوتا ہے کقولہ علیہ السلام



لما خلق اللہ الرحم قامت فقلت ہذا مقام العائذ بک من القطعۃ اور بہت نصوص سے اس عالم کے بعد بھی یہی معلوم ہوتا ہے کقولہ علیہ السلام ان البقرة وآل عمران تاتیان یوم القیامۃ کانہا غمامتان او غیایتان او فرتان من طیر و کقولہ علیہ السلام یوتی بالدنیا یوم القیمۃ فی صورۃ عجور شمس طاع چنانچہ اسی تمثیل خاص کے اعتبار سے اس عالم کا لقب اصطلاح میں عالم شال رکھا گیا ہے کما ذکرہ الشاہ ولی اللہ فی الحجۃ البالغہ و سرود فیہ احادیث کثیرۃ اور مولانا جلال الدین المحقق الدوانی نے اپنے رسالہ زوراء اور اسکے حواشی میں اسکی تصریح بھی کر دی ہے عبارتہا۔

### (تنبیہ)

کاتک فیہا قرع سمعک من ہذا المقدمات اطلعت علی حقیقۃ الانطباق بین العوالم بل علی حقیقۃ العوالم بل انکشف علیک اسرار غامضۃ فی حقیقۃ المبرار والمعاد و تیسرے علیک مشاہدۃ الواحد الحقیقی فی الکثرات من غیر شوب مما زجتہ ولا انفصال و تسلفت بہ الی حقائق ما ابنا عنہ لسان النبوات من ظہور الاخلاق والاعمال فی المواطن المعادیۃ بصور الاجساد و کیفیۃ وزن الاعمال و سر حشر الافراد بصور الاخلاق الغالبۃ علیہم و اطلعت علی سر قولہ تعالیٰ وان جنہم لمحیطۃ بالکفرین و قولہ تعالیٰ ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلموا انما یا کلون فی بطونہم نار و قول الخاتم الفاتح علیہ و علی آلہ فضل الصلوۃ والتحیۃ الذین یشربون فی آئیتہ الذہب والفقتہ انما یجرجون فی بطونہم نار جنہم و قولہ علیہ الصلوۃ والسلام ان الجنة قیعان وان غرابہا سبحان اللہ و نحمدہ الی غیر ذلک من غوامض الحکم والاسرار الالہیۃ و علمت ان جمیع ذلک علی الحقیقۃ لا علی المجاز والتاویل کما انتہی الیہ نظر بعض الموالیین فی الفحص عن الحقائق بطریق البحت البحت فانه قصور ظاہر کما لا ینحی۔

### (شک و تحقیق)

بعلک تقول کیف یكون العرض بعینه ہوا الجوہر و کیف یكون العین یعنی واحدًا



والحال ان الحقائق متخالفہ بذواتہا فنقول قد لوحنا الیک ان الحقیقۃ غیر الصورة فانہا فی حد ذاتہا وصرافہ سند اجتہاداریہ عن جمیع الصور التي تنجلي بها لكنها تظهر في صورة متارة وفي غير باخرى والصورتان متغايرتان قطعاً لكن الحقیقۃ المتجلية في الصورتين بحسب اختلاف الموطنين شئ واحد۔

## (تشبیہ)

ما شبه ذلک بما یقولہ اہل الحکمۃ النظریۃ ان الجواہر باعتبار وجودہا فی الذہن اعراض قائمۃ بہ محتاجۃ الیہ ثم ہی فی الخارج قائمۃ بانفسہا مستغنیۃ عن غیرہا فاذا اعتقدت ان حقیقۃ تظہر فی موطن بصورۃ عرضیۃ محتاجۃ فی آخر بصورۃ مستغنیۃ مستقلۃ فاجعل فی ذلک مانیساً لک تمسک بہ صولۃ بنوطبعک عنہ فی بدو النظر حتی یتیک البقین فتصدق الان فی المبین۔  
انہی بقدر الضرورۃ۔

پس اس تقریر سے جواب ہو گیا استدلال علی امتناع نقل الاعمال بامتناع نقل الاعراض کا اور ہی سے مستدل کی دوسری دلیل عقلی یعنی عدم بقا اعراض اور دلیل نقلی یعنی من جاز وبالحسنۃ الایۃ کا جواب بھی مستفاد ہو گیا گو بلسان غلام اس سے بوجہ ظہور کے تعرض نہیں کیا گیا عدم بقا اعراض کا تو جواب یہ ہوا کہ اگر یہ عدم بقا مان لیا جائے تو اس پر کوئی دلیل صحیح قوی قائم نہیں ہوتی مگر ماننے کی تقدیر پر وہ عدم بقا درصوت عرض کے عرض ہونے کے ہے اور اگر بجز وحدہ و دو سکے عالم میں بصورت جوہر یہ منتقل ہو جاوے تو پھر بقا میں کیا امتناع ہے اور استدلال بالایۃ کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ تفسیر مان بھی لیجاوے تو جب یہ عمل بھی جوہر نہ لیا تو وہ مجھی بہ اس پر بھی مثل روح حسن کے صادق آتا ہے یہ تقریر ان اشعار تک کی ہے وقت محشر ہر عرض را صورتی سے ست الخ آگے تنویر دعویٰ کے امکان مذکور کے لئے چند امثلہ اشیا جوہر یہ متصورہ فی الذہن کی ہیں جو ذہن میں فی موضوع اور خارج میں لانی موضوع ہیں اس شعر تک ۵ گرچہ شاخ و برگ بخش الخ اور پھر مضمون مذکور پر ایک نظیر کی تفریع بطور



اور جب تکلیف جاتی رہی تو انجان نہ جاتا ہے اور پوچھتا ہے خدا کا راستہ کہاں ہے اے  
 احمق وہی رستہ ہے جس پر تو تکلیف کی وقت چل رہا تھا تو رنج و غم کے وقت تو اُسے یاد کرتا  
 ہے لیکن جب تو خوش ہوتا ہے پھر غافل ہو جاتا ہے اسکی اصل وجہ یہ ہے کہ جو لوگ  
 حق سبحانہ کو بلا شبہ و شک جانتے ہیں وہ تو اپنی معرفت پر قائم رہتے ہیں اور جو شخص کہ عقل  
 و گمان میں مبتلا ہے اُسکے لئے ایک پڑھ ہی سو کبھی وہ بڑا ہوا ہوتا ہے اسوقت آدمی اُس  
 غافل ہوتا ہے اور کبھی وہ چاک ہوتا ہے اسوقت وہ حق سبحانہ کو پہچانتا اور اسکی طرف  
 متوجہ ہوتا ہے کیونکہ عقل ناقص کبھی تو غالب ہوتی ہے اور کبھی مغلوب۔ جب غالب ہوتی ہے  
 اسوقت معرفت حاصل ہوتی ہے اور جب خواہشات نفس سے مغلوب ہوتی ہے اسوقت  
 وہ معرفت زائل ہو جاتی ہے اور عقل کامل ان تقلبات سے مامون ہے لہذا اسکی معرفت  
 کبھی زائل نہیں ہوتی جب تجھ کو عقل ناقص کی حالت معلوم ہو گئی تو اس عقل جزوی اور کمالات  
 عربی کو حیرت سے بدلے اور بجائے طلب علوم رسمیہ کے لئے بخارا جانے کے۔  
 منزل۔ اور مسکن۔ عجز و انکسار کی تحصیل کے لئے چل اسکا نتیجہ یہ ہو گا کہ تو اپنے باطن میں  
 ایک دوسرا بخارا مشاہدہ کرے گا جسکی محفل کے رہنے والوں کو تفقہ ظاہری و قالی سے کچھ  
 تعلق نہ ہو گا یعنی تجھ کو ایک اور معدن علم نظر آئے گا جہاں سے تجھے بدون الفاظ کے علوم  
 و معارف حاصل ہونگے۔

## شرح شبیری

آن نصیب جان بی خوشیان بُو چونکہ باخوشند پیدا کے شود  
 یعنی وہ تو بے خودی کی جان کو نصیب ہوتا ہے تو چونکہ وہ باخود ہیں انپر کب ظاہر ہو سکتا ہے۔  
 خفتہ بیدار باید پیش ما تا بہ بیداری بہ بشد خواہا بہا



یعنی ہمارے آگے ایک خفتہ بیداری کی ضرورت ہے جو کہ بیداری میں بہت سے خواب دیکھے  
مطلب یہ کہ ایسے شخص کی ضرورت ہے جو کہ اس دنیا کے اعتبار سے تو خفتہ ہو مگر حق تعالیٰ  
کی جانب سے بیدار ہو تو وہ بیداری میں بھی تجلیات و انوار حق کے خواب دیکھے گا تو چونکہ  
یہ لوگ ایسے نہ تھے لہذا ان کو یہ بات نصیب نہ ہوئی آگے مولانا فرماتے ہیں کہ۔

## دشمن این خواب خوش شد فکر حق مانخسپند فکرش بستم است خلق

یعنی فکر خلق اس خواب خوش کی دشمن ہو گئی ہے اور جب تک یہ فکر نہ سو دیگی جب تک خلق بندہ  
ہو اور ہیگا مطلب یہ کہ مخلوق کا فکر اس خواب کی دشمن ہے جس میں کہ اس طرف سے خواب  
ہو اور حق تعالیٰ کی طرف سے بیداری ہو تو جب تک کہ یہ فکر اور یہ تدابیر جو اسکے دشمن ہیں  
زائل نہ ہو گئی یا دور نہ ہو کہ اس وقت تک خلق بندہ ہوا ہے اور انوار و تجلیات کے حصول سے  
مانع ہے آگے اس فکر کے ازالہ کی تدبیر بتاتے ہیں کہ۔

## حیرتے باید کہ رو بد فکر را خورده حیرت فکر را و ذکر را

۱۷۸

یعنی ایک حیرت کی ضرورت ہے جو کہ اس فکر کو صاف کر دے اور وہ حیرت فکر اور ذکر  
سب کو کھا جاوے حیرت سے مراد تو اتر تجلیات مطلب یہ کہ تو اتر تجلیات سے جو  
حالت ہوتی ہے اُسکی ضرورت ہے کہ وہ اس فکر کو محو اور زائل کر دیتی ہے پس جب وہ  
حیرت حاصل ہو جاوے گی تو یہ فکر معاش اور فکر دنیا زائل ہو جاوے گی اور اسکے زائل ہوتے  
ہی وہ خواب خواب خوش نصیب ہو جاوے گی آگے ایک مضمون بیان فرماتے ہیں اور اُسکی  
ایک عجیب و غریب دلیل بیان فرماوینگے سنئے فرماتے ہیں کہ۔

## ہر کہ کامل تر بودا و در ہنر او معنی پس بصورت بیش

یعنی جو شخص کہ ہنر (دنیا) میں زیادہ کامل ہو گا وہ معنی تو پیچھے ہو گا صرف صورت میں آگے  
ہو گا مطلب تو یہ ہے کہ جو شخص کہ دنیاوی امور میں کامل ہو گا وہ صورتاً تو آگے ہے



اور سب سے بڑا ہوا ہے مگر معنی جس قدر کامل ہے اس قدر پیچھے ہے اور اس کو حقیقت  
پیش روی حاصل نہیں ہے۔ یہ تو دعوئے ہے آگے اس کے دلیل ایک عجیب فرماتے  
ہیں جس کا حاصل اول سمجھ لو اس کے بعد سہل ہو جاوے گا فرماتے ہیں کہ دیکھو قاعدہ ہے  
کہ جب گلہ بکریوں وغیرہ کا چلتا ہے تو بعض اُس میں سے آگے ہوتی ہیں اور بعض پیچھے  
لیکن اگر چلتے چلتے سب یکدم سے اس طرح لوٹنے لگیں کہ سب رہیں تو اپنی اپنی جگہ  
پر مگر کٹھ پھیر لیں تو جو سب سے آگے ہے اب وہ تو پیچھے ہو جاوے گی اور جو سب سے پیچھے  
تھی وہ سب سے آگے ہوگی جب یہ سمجھ میں آگیا تو اب سمجھو کہ قرآن شریف میں ہے  
کہ کل الینار اجعون سب ہماری طرف لوٹیں گے اور دنیا میں اس وقت سب چلے  
ہیں تو بس جب لوٹنے کا وقت یعنی قیامت ہوگی تو اس دنیا کی روشنی میں جو سب سے  
آگے تھا وہ اُس قاعدہ کے موافق سب سے پیچھے ہو گا اور جو پیچھے ہیں یعنی غریب لوگ  
وہ سب سے آگے ہو جاوے گے تو دیکھ لو تو جو اس دنیا میں کامل اور آگے ہے وہ  
قیامت میں سب سے ناقص اور پیچھے ہو گا سبحان اللہ عجیب دلیل ہے اب اشعار  
۱۷۹ سے سمجھ لو فرماتے ہیں کہ۔

راجعون گفت رجوع انیسان بود کہ گلہ واگرد و خاتہ رود

یعنی حق تعالیٰ نے کل الینار راجعون فرمایا ہے اور رجوع اس طرح ہوا کرتا ہے کہ گلہ واپس  
ہو اور گھر کو جاوے۔

چونکہ واگردید گلہ ازورود پس افتد آن بزرگہ پیش آہنگ بود

یعنی جب وہ گلہ گھاٹ سے واپس ہوا تو وہ بکری تو پیچھے ہو گئی جو کہ سب سے  
آگے تھی۔

پیش افتد آن بزرگہ پسین اضحک الرجعی وجوہ العالیین



یعنی وہ لنگڑی پچھلی بکری آگے ہو جاوے گی تو اس رجعت نے عابسین کے منہ کو بھی ہنسا دیا  
مطلب یہ کہ جب اس طرح ایک دم سے انقلاب ہو گیا کہ اگلی پچھلی اور پچھلی اگلی ہو گئی تو جو لوگ  
کبھی ہنستے نہ تھے انکو بھی ہنسی آگئی کہ عجب دل لگی ہے تو اسی طرح جو لوگ کہ اس دنیا  
میں آگے بڑھے ہوئے ہیں اور خوب کامل ہیں وہ ثیامت میں پیچھے ہو گئے اور جو آدمی  
غریب ناقص ہیں وہ سب سے آگے ہو گئے اللھم احشرنی فی نر مس تہ المساکین آگے  
نہر ماتے ہیں کہ۔

## از گزافہ کے شد ندین فیم لنگ فخر اداوند و بخرید ند ننگ

یعنی یہ لوگ بیہودگی کی وجہ سے کب لنگڑے ہوتے ہیں (بلکہ) انھوں نے فخر و ید یا ہے  
اور ننگ کو خرید لیا ہے یعنی یہ لوگ جو تم کو دنیاوی امور میں ایسے معلوم ہوتے ہیں تو یہ نہیں  
کہ یہ کچھ کر نہیں سکتے بلکہ خود ہی انھوں نے ایسی حالت بنا رکھی ہے تاکہ وہ ان جا کر سب  
سے آگے چلیں۔

۱۸۰

## پاشکستہ می روند ایشان بج از حرج را ہیست نہان تافج

یعنی یہ حضرات پاشکستہ (کعبہ مقصود حقیقی کے) حج کو جا رہے ہیں اور تکالیف سے ایک  
راہ پوشیدہ کشادگی تک ہے حرج سے مراد مجاہدہ ہے مطلب یہ کہ یہ حضرات جو مجاہدہ  
و ریاضت کرتے ہیں تو اس سے ایک راہ ہے جو کہ اندہی اندر عالم غیب تک چلی گئی  
ہے بس یہ اس راہ پر ہوئے ہیں اور ان کی یہ حالت ہے کہ۔

## دل ز دانشہا بشندن فریق زانکہ این دانش ندانین طریق

یعنی اس فریق نے دل کو علوم (ظاہری) سے دھو ڈالا ہے اسلئے کہ یہ علوم (ظاہری) اس  
راستہ (پوشیدہ) کو نہیں جانتے لہذا یہ حضرات ان علوم کو قلب سے محو کر دیتے ہیں  
محو کر دینے سے مراد یہ ہے کہ ان کا اثر نہیں رہتا کہ یہ سمجھیں کہ ہم کو یہ علم حاصل ہے اور



یہ حاصل ہے بلکہ دعویٰ بالکل جاتا رہتا ہے ہاں وہ علوم باقی رہتے ہیں مثلاً ایک شخص نے ہدایہ پڑھا تھا تو اُسکے محو کرنے کے یہ معنی ہیں کہ ہدایہ تو اسکو یاد رہے مگر اس امر کو بھول جاوے کہ مجھے ہدایہ آتا ہے بس اُنکے اندر دعویٰ اور عجب اور تکبر نام کو نہیں ہوتا۔

## ولنشے باید کہ صلتش نہ ان سرت زانکہ ہر فرع با صلتش بہرست

یعنی اُس علم کی ضرورت ہے جسکی اصل اس طرف سے ہوا سلتے کہ ہر فرع اپنی اصل کی طرف رہبر ہوتی ہے تو جب یہ علم اُس علم حق کی فرع ہوگا تو یہ اُس تک پہنچا دیکھا جیسا کہ قاعدہ ہے کہ ہر فرع اپنے اصل کی طرف پہنچا کر تہی ہیں۔

## ہر پرے ہر عرض دریا کے پرو تالہ دن علم لدنی مے برو

یعنی عرض دریا پر ہر پرے کب اڑ سکتا ہے قرب حق تک تو علم لدنی ہی لیجاتا ہے پرے مراد علم ہے مقصود یہ کہ ہر علم تو حق تعالیٰ تک نہیں پہنچا سکتا بلکہ اُسکے قرب تک تو علم لدنی ہی پہنچاتا ہے اسلئے کہ اسکی اصل اسی طرف سے ہے ورنہ اور کوئی تو وہاں تک کیا ہی پہنچ سکتا ہے خوب کہا ہے ۵

بحر نیست بحر عشق کہ سچیش کنارہ نیست \* اینجا جزا این کہ جان بسیار ند چارہ نیست  
توجب یہ علوم ظاہری موصل الی الحق نہیں ہیں یعنی ان میں اتہاک موصل نہیں ہے یوں واسطہ ہونے کے درجہ میں تو موصل ہیں ہی مگر مقصود نہیں ہیں لہذا مولانا فرماتے ہیں کہ۔

## پس چرا علمے بیاموزی بمرود کش بیا بد سینہ رازان پاک کو

یعنی پس مرود کو ایسا علم کیوں سکھاتے ہو کہ اُس سے اسکو سینہ پاک کرنا پڑے مطلب یہ کہ جب یہ علوم ظاہری ایسے ہیں کہ ان سے سینہ کو پاک کرنا پڑتا ہے تو پھر اپنی اولاد کو کیوں سکھاتے ہو یہاں سے وہ لوگ جو کہ اپنی اولاد کو علم معاشی میں منہک کئے ہوئے



میں سبق حاصل کرین کہ مولانا جب اُن علوم ظاہری کو جو کہ وسیلہ ہیں وصول کا منع فرما رہے ہیں تو وہ علوم جو کہ اس سے حاجب ہیں مولانا کے نزدیک سب پسندیدہ اور لائق درس کے ہو سکتے ہیں ظاہر ہے کہ وہ یقیناً واجب الترتیب ہو گئے آگے فرماتے ہیں کہ۔

## پس مجھ پیشی ازین سرنگ باش وقت واکشتن تو پیش آہنگ باش

یعنی پس اس طرف کی پیشی مت تلاش کرو (بلکہ) لنگڑے رہو اور لوٹنے کے وقت سب سے آگے رہنا جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا ہے آگے فرماتے ہیں کہ اس دنیا میں اپنے کو ذلیل و خوار رکھو تو اس عالم میں تم کو عزت حاصل ہوگی فرماتے ہیں کہ۔

## آخر وں السابقون باش و حرف بر شجر سابق بود میوہ لطیف

یعنی اے ساتھی نحن آخر وں السابقون (کے مصداق) رہو اور شجر پر (مقصوداً) میوہ لطیف سابق ہوا کرتا ہے۔

۱۸۲

## گرچہ میوہ آخر آید در وجود اول ست اوزانکہ و مقصود بود

یعنی میوہ اگرچہ وجوداً آخر میں آیا ہے (مگر) وہ اول ہے اس لئے کہ مقصود وہی تھا تو سب طرح اگر تم یہاں مسبوق بھی رہو گے تو کیا ہے وہ سابقیت مقصودی اُس عالم کی تم کو ہو حاصل ہو جاوے گی اور وہ ان تم ہی اول رہو گے۔

## چون ملائک گوئے لاعلم لنا تا بکیر و دست تو علمت

یعنی تو ملائکہ کی طرح لاعلم لنا کہے تاکہ تیرا ہاتھ علمت نا پکڑے مطلب یہ کہ دیکھو جب ملائکہ نے اپنا عجز لاعلم لنا سے ظاہر کر دیا تو فوراً حضرت آدم علیہ السلام کو حکم ہوا کہ انہیں ہم باہم تو اگر تم بھی اسی طرح عجز ظاہر کرو گے تو پھر تم کو علم لدنی اور علم وہبی عطا ہو جاوے گا۔



## گورین مکتب ندانی توحبا ہچو احمد پری از نور حبی

پس اگر تو اس مکتب (دُنیا) میں ہجا بھی نہ جانے گا تو احمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح تو عقل سے اڑو گے مطلب کہ جس طرح کہ حضور مقبول صلی اللہ علیہ وسلم امی تھے۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سب علوم حاصل تھے اسی طرح تم کو بھی اگر اس دُنیا میں علوم ظاہر حاصل نہ ہونگے تو کیا ہرج ہے اسلئے کہ تم کو بس اسی طرح علم لدنی حاصل ہو جاوے گا ہاں اتنا ضرور ہے کہ شہرت نہ ہوگی تو اس کے لئے فرماتے ہیں کہ۔

## گم نہ باشی نامدار اندر بلاد گم نہ و اللہ علم بالعباد

یعنی اگر تم شہروں میں نامدار نہ ہو گے تو رحق تعالیٰ سے تو گم نہیں ہو اسلئے کہ حق تعالیٰ اپنے بند و نگو خوب جانتا ہے توجب وہ جانتے ہیں پھر کیا غم ہے چاہے ساری دُنیا نہ جانے۔

۱۸۳

یا الہی تو نہ چھوٹے تیرا چھٹنا ہے غضب \* یون ہی راضی ہوں مجھے چاہے زمانہ چھوڑے  
آگے ایک مثال بیان فرماتے ہیں کہ۔

## اندران ویرانہ کان معروفیت از برائے حفظ گنجینہ زرلیست

یعنی اُس ویرانہ میں جو کہ مشہور نہیں ہے حفاظت کے لئے خزانہ زر ہوتا ہے۔

## موضع معروف کے نہند گنج زین قبل آمد فرج در زیرینج

یعنی خزانہ مشہور جگہ میں کب رکھتے ہیں اسی قبیل سے کشادگی تکلیف کے تحت میں ہی مطلب یہ کہ دیکھو لوگ خزانہ کو غیر معروف جگہ میں رکھا کرتے ہیں تاکہ کسی کو اطلاع نہ ہو۔ تو اسی طرح تمہارے اندر جو خزانہ بہرے ہوئے ہیں وہ اس مجاہدہ و ریاضت کے ویرانہ میں دیے ہوئے ہیں لہذا تم شہرت اور ناموری کی کبھی خواہش مت کرو



بلکہ ہمیشہ اپنے کو مٹانے میں لگے رہو کہ اس سے مقصود حقیقی تک پہنچ جاؤ گے آگے  
فرماتے ہیں کہ۔

## خاطر آرویں شکل انجاولیک بگسلدا شکل راستونیک

یعنی دل اس جگہ بہت سے اشکال لاتا ہے مگر اُس کو اچھا آدمی خود توڑ دیتا ہے یہاں  
مولانا نے نہ اشکال بیان کیا ہے اور نہ جواب دیا ہے مگر سیاق و سباق سے معلوم  
ہوتا ہے کہ وہ اشکال یہ ہے کہ کوئی کہہ سکتا ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ شہرت  
کو حاصل مت کرو حالانکہ بہت بزرگ مشہور ہوئے ہیں اور خود اپنے ہی افعال سے  
مشہور ہوئے ہیں مثلاً تصانیف سے ارشادات سے تو انکو کیا کہا جاوے گا جواب یہ ہے  
کہ انھوں نے شہرت کا قصد نہیں کیا بلکہ شہرت خود بخود ہو گئی اور یہ مضر نہیں ہے  
بلکہ مضر یہ ہے کہ شہرت کا قصد کیا جاوے اور یہاں یہ ہے نہیں۔ فلا اشکال اصلاً فافہم۔ آگے  
فرماتے ہیں کہ۔

۱۸۴

## ہست عشقش آتش شکل سوز ہر خیالے را برو بد نور روز

یعنی عشق حق تمام اشکالوں کو جلا دینے والا ہے اور دن کی روشنی ہر خیال کو لیجاتی ہے  
مطلب یہ کہ سب اشکال اُسی روز تک پڑ رہے ہیں جتیک کہ عشق اور محبت حق دل  
میں جاگزین نہیں ہے اور جب وہ دل میں جم جاوے گی تو سارے اشکال سوختہ ہو جاوے  
تو بس عشق حق پیدا کرو۔

کہ اُس سے سارے اشکال اس طرح جاتے رہینگے جیسے کہ دن کی روشنی سے  
سارے خیالات کا ذبہ زائل ہو جاتے ہیں کہ رات کو تمام شبہات و خیالات میں  
انسان مبتلا ہوتا ہے مگر دن ہوتے ہی سب زائل اس طرح عشق حق بھی سب  
اشکالوں کو زائل کر دیگا۔

## ہم ترا نشو جو جوابی مرتضیٰ کاین سوال مدازان سوم ترا



## کتاب فی الجاہ

## کتاب مذمت جاہ

الحديث منهومان لا  
يشبعان الحديث الطبرانی  
من حديث ابن مسعود  
لبسند ضعيف والبخار والطبرانی  
فی الاوسط من حديث  
ابن عباس لبسند لين  
قلت وفي حديث الدارمی  
صاحب العلم وصاحب الدنيا  
وروى البيهقي عن انس  
ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال منهم من لا يشبعنا  
منهم في العلم لا يشبع  
منهم في الدنيا لا يشبع  
منها كذا في المشكاة وفيه مدح  
على الحرص على العلم وشم الحرص على الدنيا  
الحديث روى ابن ابی الدنيا في كتاب  
الاخلاص من حديث عائشة بسند  
يفضل الزكرا الحنفی الذي لا تسعه  
الحفظة على الذي تسمعه

حدیث۔ دو حرص ایسے ہیں کہ ان کا کبھی  
پیٹ نہیں بہتا الخ روایت کیا اسکو طبرانی  
نے ابن مسعود کی حدیث سے سند ضعیف  
کے ساتھ اور بنار نے اور طبرانی نے اوسط  
میں ابن عباس کی حدیث سے بھی سند ضعیف  
سے روایت کیا ہے میں (امثرت) کہتا ہوں  
کہ دارمی کی حدیث میں یہ ہے کہ وہ  
دو حرص ایک طالب علم اور (دوسرا)  
طالب دنیا اور روایت کیا بیہقی نے انس  
سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو حرص کا  
کبھی پیٹ نہیں بھرتا ایک علم کا حرص کہ  
اوس سے کبھی سیر نہیں ہوتا۔ اور ایک دنیا کا  
حرص کہ اوس سے کبھی سیر نہیں ہوتا۔ اس طرح  
ہے مشکوٰۃ میں ف اس حدیث میں ص  
علم کی مدح اور حرص دنیا کی مذمت کا بعض  
حدیث۔ ابن ابی الدنيا نے کتاب الاخلاص  
میں حضرت عائشہ کی حدیث سے سند ضعیف  
روایت کیا ہے کہ ذکر خفی جسکو ملکہ فطین  
اعمال سنتے ہوں اوس کو کر چکے وہ سنتی ہوں

ذکر حرص الدنيا



الحفظة سبعین درجة  
**ف** فیہ ان بعض ال  
 عمال لا یطلع علیہ  
 الکاتبون الکرام  
 ومن ثم قال بعضهم  
 بیان عاشق و معشوق رمزیت  
 کراما کاتبین اہم خبر نیست  
 و ایض فیہ اصل  
 للذکر القلبی  
 المحض الذی لا حرکت  
 فیہ للسان

الحديث للشيخین من  
 حدیث جذب من سمع  
 سمع الله به ومن رآه  
 رآه الله به  
 و رواه مسلم من حدیث  
 ابن عباس **ف** فیہ  
 من ثم الریاء ما هو ظاهر

الحديث مسلم من حدیث  
 ابن مسعود و مختصر اسئل النبی صلی  
 علیہ وسلم عن الوسوسة

شتر درجہ فضیلت رکتابہ **ف** اس  
 حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اعمال کی  
 کراما کاتبین کو بھی اطلاع نہیں ہوتی اور اسی  
 بعض نے کہا ہے

بیان عاشق و معشوق رمزیت  
 کراما کاتبین راہم خبر نیست  
 اور اسی سے اس ذکر قلبی محض کی بھی اصل نکلتی  
 ہے جس میں زبان کی بالکل حرکت نہ ہو جبکہ  
 بعض اہل ظاہر نے انکار کیا ہے البتہ بعض  
 احکام فقہیہ میں جیسے قرأت و کلام وغیرہ  
 مستقل لائل سے تلفظ شرط ہے

حدیث - بخاری و مسلم میں جذب کی  
 حدیث سے یہ ہے کہ جو شخص شہرت کے  
 واسطے کچھ عمل کریگا اور جو شخص اظہار کے  
 لیے کچھ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے عیوب  
 کا اظہار کرے گا اور روایت کیا اس کو مسلم  
 نے حضرت ابن عباس کی حدیث سے  
 اس میں ریا و نمایش کی جو مذمت ہے ظاہر ہے  
 حدیث مسلم نے ابن مسعود کی حدیث کے  
 مختصر روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 وسلم سے وسوسہ کے متعلق سوال کیا گیا آپ نے

اختلاف بعض العمال عن الملائكة و اصل الذکر القلبی المحض  
 مطلع بخبر من ملئ بعض اعمال و وصل ذکر قلبی محض

۹۰

در الریاء  
 مذمت نمایش



فقال ذاك محض الايمان  
والنساء في اليوم  
والليلة وابن حبان في صحيحه  
ورواه النسائي في  
من حديث عائشة

الحديث حديث

ابن عباس

الحمد لله الذي

رد كيد الشيطان

الى الوسوسة

ابو داود والنسائي

في اليوم والليلة

بلفظ كيد

ف فيهما عدم

المواخذة

على الامور

الغير

الاختيار

بل فيهما اشارة

الى السرورها

الحديث مسلم من حديث

فرمایا کہ یہ خالص ایمان (کی علامت) ہے  
اور نائی نے یوم ولیلہ میں اور ابن حبان نے  
اپنی صحیح میں اسکو روایت کیا ہے مگر نائی  
نے یوم ولیلہ میں اسکو حضرت عائشہ رضی  
حدیث سے روایت کیا ہے۔

حدیث۔ ابن عباس رضی کی حدیث کہ خدا  
کے لیے حمد ہے جس نے شیطان کے چالوں  
کو دوسو سو کی طرف پھیر دیا (کہ اعمال و عقائد  
سے اوس کا تعلق نہ ہونے دیا) روایت کیا  
اسکو ابو داؤد نے اور نائی نے یوم ولیلہ  
میں کید کے لفظ سے بجائے لفظ کید  
الشیطان کے ف ان دونوں حدیثوں  
میں امور غیر اختیار پر مواخذہ نہ ہونا مذکور  
ہے بلکہ اس سے بڑھکر ان دونوں میں  
ان وساوس پر سرور و ہونیک کی طرف اشارہ ہے  
(اور یہی تدبیر بھی ہے اس سے نجات کی کہ  
کچھ پروا نہ کرے بلکہ خوش ہو ایک بزرگ کا  
قول ہے کہ شیطان کو مؤمن کی خوشی گوارا نہیں  
جب وساوس پر خوش ہوتا ہوا دیکھے گا و سو  
ڈالنا چھوڑ دے گا)

حدیث مسلم نے ابو ذر کی حدیث سے

۹۱

وعدھا انھا ما لوسواس وحصار

منہم نبون برساکس



ابی ذر لاتا من  
علیٰ اثنین  
ولاتین مال  
یتیم  
فہ عدم الوقوع  
فی التعلقات  
الغیر الواجبة  
للضعفاء کما فی  
هذا الحدیث  
انی لاراک ضعیفاً

مضرة التعلقات للضعفاء  
مزر تعلقات مضعفارا

روایت کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اون سے فرمایا کہ کبھی دو شخص پھر بھی حکم نہ بننا  
اور کبھی کسی یتیم کے مال کے متولی مت بننا  
ف اس حدیث میں دلالت ہے کہ ضعیفاً  
کو تعلقات غیر واجبہ میں واقع نہ ہونا چاہیے  
جیسا کہ اسی حدیث میں (اس ارشاد کی بنا پر  
یہی فرمایا) ہے کہ میں تم کو ضعیف دیکھتا ہوں  
(اور ایسا شخص ایسے تعلقات کا تحمل نہیں کر سکتا  
یا تو ان تعلقات کے حقوق ضائع کرے گا اور  
یا دوسرے واجبات میں اخلال کرے گا۔)

## کتاب ذمالکبر

## کتاب مذمت کبر

الحدیث البذاذة  
من الایمان  
ابوداؤد وابن ماجه  
من حدیث  
ابی امامة بن ثعلبة  
ف مدلوله  
ظاہر من سترك  
الزينة تواضعاً

بترك الزین  
سارك وضع

حدیث ترک زینت (بھی) ایمان کے  
(شعبوں میں) سے ہے روایت کیا اسکو  
ابوداؤد اور ابن ماجہ نے ابوامامہ بن ثعلبہ کی  
حدیث سے ف۔ مدلول اس کا ظاہر ہے  
یعنی براہ تواضع ترک زینت کرنا۔ (یعنی نہ تو  
تکلف و تزیین کا اہتمام ہو اور نہ میلہ کچیلار  
کہ نظافت کی تاکید آئی ہے)



مولانا کو جب انکا اترنا معلوم ہوا تو آپ کو بہت ملال ہوا اور آپ نے فرمایا کہ ناحق اتر گئے  
 بس جی انکی قسمت ہی میں جج نہیں اسکے بعد حافظ ..... ہر سال جج کا ارادہ کرتے تھے  
 مگر کوئی نہ کوئی مانع پیش آ جاتا تھا اور تا انتقال انکو جج میسر نہیں ہوا ایک دفعہ تو یہاں تک  
 ہوا کہ تیاری پوری ہو گئی۔ یکہ بھی گھر پہ آ گیا اور وہ سوار ہونے ہی کو تھے کہ یکا یک انکو  
 خیال ہوا کہ ذرا دیر لیٹ جائیں لیٹ کر سوار ہونگے اور وہ لیٹ گئے لیٹنے میں انکی کمر  
 میں اتنا زور سے چٹکا آیا کہ اب وہ سفر کے قابل نہ رہے اب انھوں نے چٹکا نکل جانے  
 تک سفر کو ملتوی کیا اور اسکے بعد ارادہ ہی فسخ کر دیا جب مجھے معلوم ہوا کہ حافظ .....  
 ہر سال ارادہ کرتے ہیں مگر انکو جج نصیب نہیں ہوتا تو میں ایک جلسہ میں لانا عرض کیا کہ حضرت حافظ .....  
 ہر سال جج کا ارادہ کرتے ہیں مگر انکو جج نصیب نہیں ہوتا ایک مرتبہ حضور نے فرمایا تھا کہ انکی قسمت ہی میں جج نہیں ہے  
 آپ ان کیلئے دعا فرما دیجئے کہ انکو جج مل جائے جس جلسہ میں میں نے عرض کیا تھا اس میں لوی حبیب الرحمن صاحب حافظ احمد  
 مولوی خلیل احمد صاحب مولانا محمود حسن صاحب حافظ عطاء اللہ نواب یوسف علی خان  
 وغیرہ موجود تھے مگر مولانا نے دعا نہیں فرمائی اور فرمایا کہ یہ تمہارا خیال ہے مگر میں  
 اس قابل نہیں ہوں میں نے پھر عرض کیا مگر آپ نے ہر مرتبہ یہی فرمایا کہ میں اس قابل  
 نہیں ہوں یہ قصہ تو ختم ہوا اب جہاز کی سنئے۔ اللہ اللہ کر کے ہمارا جہاز ۲۳ کی عصر کو روانہ  
 ہوا جب عدن سے آگے پہنچا تو اس میں حسب قدر ولایتی تھے سب تبریک جہاز والوں پر  
 چڑھ گئے اور کہا کہ اگر تم نے جہاز کا رخ کامران کی طرف پھیرا تو ہم تمہیں مار ڈالیں گے  
 سیدھا جدہ لے چلو جہاز والے ڈر گئے اور مجبوراً انکو جہاز جدہ لیجانا پڑا جب جہاز جدہ  
 پہونچا تو وہاں معلوم ہوا کہ مسافروں کو اترنے کی اجازت نہ ہوگی اور جہاز کو قرظینہ کیلئے  
 کامران واپس کیا جاوے گا اس خبر سے حاجیوں کو سخت پریشانی ہوئی کہ اللہ اللہ کر کے  
 تو ہم نے قرظینہ کی قید سے نجات پائی تھی اب پھر وہیں جانا ہوگا کھوڑی دیر میں ایک  
 عذب صاحب تشریف لائے اور انھوں نے کہا گودی کے افسر رشوت خوار ہیں اور وہ  
 لینے کے لئے یہ حجت کو رہے ہیں تم جلدی کچھ چندہ کر دو میں انہیں دے دلا کر راضی کر دوں گا  
 جب یہ خبر مولانا تک پہونچی تو آپ نے فرمایا یہ شخص بالکل جھوٹا ہے کوئی اسے کچھ نہ دی



ہم کو کامران واپس ہونا نہیں پڑیگا اور ہم یہیں اترینگے لیکن آج نہیں اترینگے کل اترینگے  
چنانچہ دوسرے روز یہ حکم ہو گیا کہ حاجیوں کو اتر جانا چاہیے ان کا کوئی قصور نہیں قصور جہاز  
والوں کا ہے اسلئے اسکی سزا میں جہاز کو دو ناقر نطینہ کرنا ہوگا اسپر حاجی اتر گئے اور ہم  
۸ رتایچ کو مکہ پہونچ گئے۔ حاجی صاحب ہم کو شہر سے باہر کھڑے ہوئے بے سنا ہے  
کہ حاجی صاحب فرماتے تھے کہ اگر مولوی رشید احمد صاحب اس جہاز میں نہ ہوئے  
تو کسی کورج نہ ملتا مگر یہ یاد نہیں کہ کس سے سنا ہے۔

### حاشیہ حکایت (۵۹) قولہ مگر مولانا نے دُعا نہیں فرمائی اقول

یہ دُعا مستحب تھی اسکے ترک کے لئے عدم استیجابت کا مکشوف ہو جانا کافی ہے خصوص جب  
یہ بھی مکشوف ہو جاوے کہ جبکے لئے دُعا کی درخواست ہے وہ اس عمل کا ارادہ ہی  
نہ کرے گا (شست)

(۶۰) خانصاحب نے فرمایا کہ مولوی عبدالقیوم صاحب فرماتے تھے کہ مولانا  
اسمعیل صاحب کی عادت تھی مذاق کی بہت تھی اسلئے وہ سید صاحب کے پاس نہ ٹھہرتے  
تھے بلکہ الگ ٹھہرا کرتے تھے اور سید صاحب کے ساتھ مولوی عبدالحی صاحب ٹھہرتے  
تھے جب سید صاحب کا قافلہ حج کو گیا ہے تو مولانا اسمعیل صاحب سید صاحب کے  
جہاز میں سوار نہیں ہوئے بلکہ دوسرے جہاز میں سوار ہوئے مولوی وجیہ الدین صاحب  
یعنی مولوی احمد علی صاحب محدث سہارنپوری کے تایا مولوی عبدالحی صاحب کے بھی شاگرد  
تھے اور مفتی الہی بخش صاحب کاندھلوی کے بھی شاگرد تھے ان کا بدن بھاری اور پیٹ  
بڑا تھا رنگت کالی تھی ابتداء میں یہ مولوی اسمعیل صاحب کے مخالف تھے اور انھوں نے  
تقویۃ الایمان کا رد بھی لکھا تھا اور مولوی عبداللہ صاحب ایک شخص تھے جو کاندھلہ کے رہنے  
والے اور قوم کے رائے میں تھے نہایت ذہین اور بڑے عالم تھے اور مفتی صاحب کے شاگرد  
تھے مولوی وجیہ الدین صاحب اور مولوی عبداللہ صاحب کے درمیان ایک مرتبہ مناظرہ  
بھی ہوا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے مولوی اسمعیل صاحب نے تقویۃ الایمان میں شرک کی دو قسمیں  
کی ہیں ایک جلی دوسرے خفی مولوی وجیہ الدین صاحب اسکو تسلیم نہ کرتے تھے اسپر ان سے



اور مولوی عبداللہ صاحب سے مناظرہ ہوا اور مولوی عبداللہ غالب آئے اسپر مولوی  
 وجیہ الدین صاحب مولانا شہید کی مخالفت سے تائب ہوئے اور اپنی کتاب جو انھوں نے  
 مولانا کے رد میں لکھی تھی وہی جا کر مولانا کے سامنے پھاڑ ڈالی اور اس روز سے مولانا  
 شہید کے عاشق زار بن گئے یہ مولوی وجیہ الدین صاحب بھی مولانا شہید کے ساتھ جہاز  
 میں تھے اور دونوں ملکر حجاج کے لئے آٹا پیسا کرتے تھے آٹا پیتے ہوئے مولانا شہید  
 انکو چھڑا کرتے تھے کبھی آٹا انکے منہ پر مل دیتے تھے کبھی پیٹ پر کبھی کوئی اور مذاق  
 کرتے تھے انکے علاوہ مولانا اور حاجیوں سے بھی ہنسی مذاق کرتے رہتے تھے میں رعینہ  
 مولوی عبدالقیوم صاحب اس زمانہ میں بچا تھا اور مولانا کو مجھ سے بہت محبت تھی اسلئے  
 مولانا اکثر مجھے اپنے پاس رکھتے تھے اور جہاز میں بھی مجھے اپنے ہی ساتھ رکھا تھا۔  
 اس زمانہ میں بادی جہاز تھے اور مسافروں کو روزانہ فی کس ایک بوتل پانی ملا کرتا تھا  
 اتفاق سے ہونا موافق ہو گئی اور جہاز میں پانی کم رہ گیا اسلئے جہاز والوں نے اعلان  
 کر دیا کہ کل سے پانی آدھی بوتل ملے گا ورنہ تک آدھی بوتل پانی دیا اسکے بعد جب  
 پانی بالکل ختم ہو گیا تو جہاز والوں نے کہہ دیا کہ اب پانی بالکل نہیں رہا ہے اسلئے ہم پانی  
 نہیں دے سکتے سب لوگ تہایت پریشان ہوئے اس جہاز میں علاوہ سید صاحب  
 کے قافلہ والوں کے اور بھی بڑے بڑے لوگ سوار تھے اب ان لوگوں میں یہ سرگوشیاں  
 ہونے لگیں کہ یہ شخص (مولانا شہید) لوگوں سے ہنسی مذاق کرتا ہے ہی کی شامت سے  
 ہم پر یہ بلا آئی ہے لہذا اسکو روکنا چاہیے اور دعائیں کرنی چاہئیں اسکی اطلاع مولوی  
 وجیہ الدین صاحب اور دوسرے لوگوں کو ہوئی مولوی وجیہ الدین صاحب چند دیگر اشخاص کے  
 ان لوگوں کے پاس پہنچے اور انکو مولانا شہید کی عظمت شان سے آگاہ کیا اور  
 کہا کہ یہ شامت تمہاری اس گستاخی اور بدگمانی کی ہے کہ تم انکی نسبت ایسا خیال  
 کرتے ہو تم کو چاہیے کہ انکی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے معافی چاہو اور ان سے دُعا  
 کی درخواست کرو چنانچہ وہ سب لوگ آئے اور سب نے مولانا سے دُعا کی درخواست  
 کی مولانا نے فرمایا کہ تم سب دعا کرو میں بھی دعا کرو مگر میری دُعا تو مٹھانی کے بغیر چلتی



نہیں اسپر ایک شخص نے وعدہ کیا کہ سب جہازوں کے لوگوں کو مستطی حلوا کھلاؤں گا  
اسکی مقدار مجھے یاد نہیں رہی مگر اتنا یاد ہے کہ فی کس پاؤ بھر سے زیادہ تھا اسپر آپ نے  
دوسرے لوگوں کے ساتھ ملکر دعا کی جسکا اثر اسی وقت ظاہر ہوا اور ایک چشمہ شیرین پانی  
کا جو لمبا ڈچڑاؤ میں دو بڑی چار پائیوں کے برابر ہوگا دوڑتا ہوا آیا اور جہاز کے پاس آکر کھڑا ہو گیا  
مولانا نے اسکو دیکھ کر فرمایا کہ اس پانی کو تو دیکھو کیسا ہے لوگوں نے جو چکھا تو نہایت  
ٹھنڈا اور شیرین تھا اسپر سب لوگوں نے اپنے اپنے برتن بھر لئے اور جہاز والوں نے  
نے بھی اپنے ظروف خوب بھر لئے جب سب بھر چکے تو وہ پانی غائب ہو گیا اور اُسکے بعد  
لوگوں نے ہوا کے موافقت کے لئے دعا کی درخواست کی پہر آپ نے وہی فرمایا کہ سب  
دعا کرو میں بھی شریک ہو جاؤں گا مگر میری دعا بغیر مٹھانی کے نہیں چپکتی اسپر کسی اور امیر  
نے کچھ وعدہ کیا جو مجھے یاد نہیں رہا اسپر آپ نے سب لوگوں کے ساتھ ملکر موافقت  
ہوا کی دعا کی اور ہوا موافق ہو گئی جہاز کا لنگر کھول دیا گیا اور جتنے دنوں میں اچھی ہوا کی  
حالت میں جہاز جدہ پہنچتا تھا اُس سے نصف دنوں میں ہمارا جہاز جدہ پہنچ گیا۔

۸۰

### حاشیہ حکایت (۶۰) قولہ مذاق کرتے تھے اقول لایسخر قوم

قوم کے خلاف کا شبہ نہ کیا جاوے اسکا محمل یہ ہے کہ جس سے مزاح کیا جاتا ہی اسکو  
حقیر سمجھے چنانچہ اسکی علت میں عسی ان یکنوا خیرا منہم ارشاد فرمانا اسکی قطعی دلیل  
ہے اور مٹھانی کی شرط یہ بھی اسی مزاح کا ایک شعبہ ہے (شش)

(۶۱) خالص صاحب نے فرمایا کہ یہ قصہ میں نے حکیم خادم علی صاحب و حکیم

عبدالسلام صاحب و مولوی سراج احمد صاحب خورجوبی سے سنا ہے یہ حضرات  
فرماتے تھے کہ خانہ کعبہ میں مردوں و عورتوں کا داخلہ ساتھ ساتھ ہوتا تھا جب مولانا  
اسمعیل صاحب نے یہ حالت دیکھی تو وہ اور انکے ساتھی ننگی تلواریں لیکر خانہ کعبہ پر کھڑی  
ہو گئے اور فرمایا کہ اگر عورتوں کے ساتھ مرد اور مردوں کے ساتھ عورتیں داخل ہونگی  
تو ہم تلوار سے سہرا ڈالیں گے اسپر بہت شور و شغب ہوا مگر مولانا اور انکے ساتھی اپنی بات  
پر سہمے رہے اور مشترکہ داخلہ کو بند کر کر چھوڑا۔ یہ قصہ میں نے یہیں تک سنا تھا جب میں نے

(باقی آئندہ)



# کتاب جدید علمیہ

مصنفہ مولوی اشفاق الرحمن صاحب کاندھلوی

الطیب الشذنی جلد اول  
شرح الترمذی  
مطبوعہ نائپ شنبولی

یہ ترمذی کی نہایت مفصل اور مبسوط شرح ہے جسکی تکمیل کے عرصہ میں علماء و طلباء منتظر تھے سو بعد ازاں جلد اول مکمل ہو کر طبع ہو گئی ہے اور جلد ثانی زیر طبع ہے۔  
جلد اول ۲۰ x ۲۴ سائز ۱۶ صفحات ۱۵۰ تا ختم کتاب الطہارۃ ہے

اس شرح میں بعض ایسی خصوصیات ہیں جو دیگر شروح میں کیا اب بلکہ نایاب ہیں :

(۱) جس راوی کا اولاً ذکر آیا ہے اسکی جرح و تعدیل میں مبسوط (۴) ہر باب میں مذاہب علماء کی توضیح کے بعد مذہب حنفیہ کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے اور حنفیہ کے دلائل کے بعد دوسرے اولہ کا جواب بھی کافی شافی دیا گیا ہے۔

(۲) جلد اول میں جب قدر روایہ سے بحث کی گئی ہے اس کے معلوم کرنے کیلئے شروع میں اسرار رواۃ کی ایک فہرست مع حوالہ صفحات کہہ دی گئی ہے جس سے وہ فہرست گویا اسرار الرجال کا ایک مستقل رسالہ بن گیا۔

(۳) ابتداء مقدمہ میں مبادی اور انواع کتب حدیث اور دین حدیث سے مفصل بحث کی گئی ہے گویا مقدمہ اصول حدیث کا ایک مستقل رسالہ ہو گیا۔

(۴) حل حدیث اور لغات میں حتی الوسع سلف کی اقتداء کی گئی ہے۔

باوجود اسکے قیمت فہم معمولی ہے اور قسم اعلیٰ للحمہ اور مجلد اگر مطلوب ہو تو عمدہ قیمت جلد اضافہ ہوگا

زیر طبع از کتاب الصلوۃ یہ جلد اول سے بدرجہا مفید ہے اعتبار سے بہتر ہے جلد اول کی گرائی اور نائپ میں ہونے کی شکایات بکثرت موصول ہونے لگی بنا پر اس جلد کو اسی سائز پر لیتھو میں طبع کرایا جا رہا ہے اور اسی ضخامت پر ختم کجا دیگی۔ لیکن قیمت دو اور تین روپے کے درمیان رہے گی۔

اس رسالہ میں ثبوت رفع یدین کی جملہ روایات مع خرینج و تنقید و ترجمہ نقل کر کے بعد حنفیہ کے دلائل عدم سنیت رفع یدین کے مفصل بیان کئے گئے ہیں اور دوسری اولہ کے مفصل جواب دئے گئے ہیں جس سے مسئلہ نہایت روشن اور ناظرین کو کافی غلطی بصیرت ہوگی پس ہر ایک اہل علم اور علم دوست کو اس رسالہ کی ضرورت ہے رسالہ زیر طبع ہے قیمت ۱۰ روپے یا تین جلد آئی چاہئیں تاکہ طباعت میں عجلت کجا دی فرقی ثانی اس

فہم کے رسائل مفت شائع کرتے ہیں حنفیہ متدین کو بھی توجہ کی حاجت ہے اگر ایسے رسائل کی اشاعت کافی کریں تو یہ نفع متوقع ہے۔

ہم نے ارادہ کیا ہے کہ عقائد مثل وجود باری تعالیٰ اور توحید صفات باری ثبوت انبیاء اعجاز قرآنی اختتام نبوت حیات دنات مسیح تنازع و معراج وغیرہ وغیرہ پر مفصل سلسلہ وار کلام کریں اور یہ اس سلسلہ کا پہلا نمبر ہے۔

اس رسالہ میں خدا کے وجود کو مفصل دلائل سے ثابت کر کے دہریت کو بالکل باطل کیا ہے اور آخر رسالہ میں ایک فرضی اور دلچسپ مناظرہ خدا کے ماننے والے اور دہریہ کا قائم کر کے موضوع کلام پر واضح روشنی ڈالی ہے قیمت چار آنے (۴) زیر طبع ہے۔

کلام پر واضح روشنی ڈالی ہے قیمت چار آنے (۴) زیر طبع ہے۔

ملنے کا پتہ :- محمد عثمان تاجر کتب دربیہ کلان دہلی

نوٹ : رسائل زیر طبع کیلئے شرکت سے فرمائشوں کی حاجت ہے تاکہ ضرورت کی تعداد کا نام لکھ کر بڑے طباعت میں عجلت کجا دیے اور نائپ سلسلہ جاری رکھنے کے لئے مضامین لکھنے کا دعوت ہے۔



# تصنیف جدید سیدی و مرشدی حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا مولوی قاری حاجی حافظ شاہ محمد اشرف علی صاحبہم العالی الثواب الخلیفۃ المسمک الذکی

یہ ترمذی کا وہ حاشیہ ہے جسکو حضرت مولانا مقتدا شاہ محمد اشرف علی صاحب تہانوی  
متعلی اللہ بطول بقائہ نے اپنے زمانہ تدریس میں ترمذی شریف پر اتمام فرمایا تھا جس کا  
جامع مانع اور مفید و ضروری ہونا مصنف کے تبحر علمی سے روشن ہی یہ حاشیہ عربی میں  
ترمذی کی کتاب التفسیر ہے جس میں حضرت مدوح نے ضروری مقامات پر نہایت مختصر  
اور ایسا مفید حل فرمایا ہے جسکی ہر ترمذی خوان بلکہ ہر ایک طالب علم کو اشد ضرورت ہے  
رسالہ کی لکھائی طباعت بنیظیر لوح نہایت حسین کا غزو لاتی چکنا ۲۸ پونڈ سا ۲۰ ۲۶ ۲۸  
ضخامت ۴ جز باوجود اسکے قیمت صرف بارہ آنے۔ (۱۲)

## سر سید کا اسلام

اس عجیب و غریب و مشہور و معروف رسالہ میں سر سید احمد خان بانی علی گڑھ کالج کے  
نیچری عقائد خود انکی ہی تفسیر سے نقل کر کے عالمانہ تردید کی گئی ہے اور سر سید نے جو وحی و الہام -  
معجزہ و کرامت - ملائکہ و شیطان و وزخ و جنت کا مضحکہ اڑایا ہے وہ سب مسلمانوں کے سامنے  
رکھ دیا ہے جس پر منصف مزاج کو معلوم ہو سکتا ہے کہ علیٰ اسلام نے جو سر سید پر کفر کا فتویٰ لگایا تھا  
وہ کسی ضد نفسانیت پر مبنی نہ تھا بلکہ واقعی سر سید نے قرآن شریف میں معنوی تحریف کر کے ایک ایسے  
سنگین جرم کا ارتکاب کیا تھا کہ جس کا وجود ہزار دعویٰ اسلام کوئی شخص مسلمان نہیں دے سکتا قیمت  
ملنے کا پتہ :- پوسٹ بکس نمبر ایک دہلی

شہناز امدادیہ - آئین عارف حقیقت سالک مسالک شریعت و طریقت مولانا الحاج شاہ محمد امداد اللہ صاحب مہاجر کی تدیس سرہ کے حالات و ملفوظات نہایت وضاحت سے بیان فرماتے ہیں قیمت ایک روپیہ۔